

تفسير البصائر
الجزء الأول نقط
قلعي

لا يعلم اسم كاتبه ولا تاريخ الكتابة

الحمد لله رب العالمين آية من آياته جل جلاله اختلج في انما آياته بها
او بها جد ها والجميع على ان ما بين الله فبين كلام الله والوفيق
على انما آياته المصاحف مع الملائكة في تحرير القرآن حتى لم يزل
آمين وآياته متعلقة بحمد وفي تقديره بهم الله اقرأوا الذين في
يتلوه مفرق ولكن يكسر كل ما على ما يجعل التسمية مبداه وفي ذلك
او ليس ان يصغر ابداء لعدم ما يظايقه وما يدركه او ابتداء في زيادة
اخر ما فيه وتقدم المعمول هنا اوقع كما في قوله تعالى الله عز وجل
وعز سبها وقوله اياك نعبد والايمان واول على الاحتصاص والجل
في التظيم على وفق للوجود فانما بهمة نفا مقدم على القراءة كيف لا
وتحق جعل الله لها من الخيرة او الفعل لا يهتم ولا يعتد بها ما لم يصدر
بانه تعلق لقوله عليه الصلوة والسلام كل من رزقني بالي لم يبداء بلهم
لهوا بمرور قسلا آياتها المصاحف على وفق شير كما يلهم الله اقرأوا هذا
وما بعد من قول على التسمية العوازل ليعلم اليقين بمرور اسمها ومحمد
على نفسه وبنا لا من فضله وبما كانت من حق الحروف المقررة
ان يتجها الاحتصاص بهما بلزوم الحروفية والجر كما كرت لام الامور
الاضافة واخلة على المظهر للفضل بينهما وبين الاما لا ابتداء في
التأكيد والاسم عند البصر بين من الاما التي حدثت انما هي

عليه

خبرها

كسرت

أولها
كثرة استعمالها وكثرت أوائلها على الكون وأدخل عليها مبدأ بحسب
هذه الوصل من من لم يبدل بالتحرك ويقف على المكان ويشهد
تصريفه على السواء وأما في سمي وتسمى ويجري سمي كذا في بعض
قال والله (سما) سمي مباركاً تركلنا لله تباركاً والقلب بعيد عن مطرد
واشتاق قد من السما لا رفقة الحسي وإشعار له وفي السنة عند
الكوفيين وأصله وأسم حذف الواو وتكون عنهما هجاء الوصل فيقول
أعلاه ويرد بان الهرة لم يقبل ما قبله على ما حذف صدره في كذا
ومن الغاية بهم وهم قال باسم الذي في كل سورة اسمه والاسم ان اريد
اللفظ فيقول المسي لا لا يتألف من أصوله مقطعة غير قارة ويختلف
بأختلاف الاسم والأصوات ويتعدى يارة كالألف الماروفة وتجدد
أخرى والمسي يكون كذا وكذا وان اريد به ذات الشيء فهو المسي
كذلك في شتى هذا اللفظ وقوله سبحانه وعلم على العلم في اللفظ
لأنه يجب تميز ذاته وصفاته عن الألف فيجب تميزه بالألف والواو
لأنه عن اللفظ وسواء الادب والاسم فيه محكي كذا في قول الشاعر المالح
ثم اسم الألف على كذا وان اريد منه الصفة كذا هو الذي الشيخ إلى الحس
الاشري انتم انتم الصفة عند الرما هو فتن المسي والى ما هو
والى ما هو ليس هو في غيره وإنما قال باسم الله ولم يقل بالله لان التبر

والاستعانة بذلك منه والفرق بين اليقين واليقين ولم يكتبه الا
على ما هو وضع الخط لكثرة الاستعمال وطول التأمل عوضاً عنها والله
أصله الله تحذف الهمزة وعوض عنها الألف واللام والى ذلك قيل
بالله في البداية بالقطع إلا أنه محصور بالمعبود بالحق والاله في الا
يقع على كل معبود ثم غلب على المعبود بالحق واشتقاقه من الله بالفتح
الهاء والواو والوهية بمعنى عبد ومنه تأله واستأنه وقيل
من الله اذا تعبدوا العقل تحيية معقده ومن الهمزة في قول
أي سكنت في لانه القلوب تطيبون بذلك والروح تسكن مع
أول من الله اذا فرغ من أمره فليدركه فوه اجاره اذا لم
يعرف الله وهو حي حقيقه او بزمه او من الله الفضل فاولع
اذا العباد يولعون بالشرع الله في الشرايد ومن الله اذا لم
عقله وكان أصله وكذا فقلت الواو همة لاستعمال الهمزة عليها
استعمال الضم في وجه فقيل له كاعاء وناش ويرثه والجمع على
الهاء دون الواو وقيل أصله لا مصدر كاه عليه بها وكها
اذا حجب ورفع لانه محجب عن ادراكه لا يصار ويرفع عن شئ
وعا ليق به ويشهد له قول الشاعر كلفة من الى براح يبعثها
لاهه انكبا وقيل علم لنا الحصة لانه يوصف ولا يوصف به

ولا بد له من اسم يجرى عليه صفاته ولا تصلح له ما يطلق عليه سواه
ولانه لو كان وصفاً لم يكن كونه له الا الله لانه لو كان مثلاً لاه الا الله
فانه فيدفع عنه صفاته انكره والحق انه وصف في أصله ولكنه ما غلب عليه
بشيء لا يتعلق عنه صار كذا في اللفظ والوصف احرى بجره في اجزاء
الاصناف عليه وتنازع الوصف وعدم تطرق التبر كذا في قوله تعالى
من حيث هو لا عاياً بآخر حقيقه وقوله في موعود التبر كذا في قوله
ان يدرك عليه بالقطع كذا في قوله تعالى في موعود التبر كذا في قوله
وهو الله في السموات والارضين معي والحق ان معنى الاستعانة هو
احداً للقبضين مشاركا للآخر في المعنى والترتيب وهو حاصل منه ومن
الاصول المذكورة وقيل أصله لاها بالسر يا تفرغ بحدوث
الاخوة وارحل الهم عليه ونحو الامه اذا انفتح ما قبله او انضم
وقيل مطلقاً وحذف الفتح يفتد به الصلوة لا يتعقد بركي
اليمن وقد جاء بصيغة الشعر الا لا بارك الله في سبيل ادم الله
بارك في رجال الرحمن الرحيم اهل بيا ليا لفة من رحم كذا في
من غضب والعليم من علم والرحمة في اللفة رقة القلب والى ما هو
يقضي الفضل والاحسان ومنه الرحيم لا يقطر فيها على ما فيها واسما الله
انما توضع باعياً باليات التي هي افعال دون المادي التي يكون

الافعال والرحمن المبلغ من الرحيم لان زيادة البناء تدل على زياده
كما في قطع وقطع وكبار وكبار وذلك انما توضع بارة باعياً الكيفية
والاخرى باعياً الكيفية فعلى كذا في قوله تعالى يا رحمن الدنيا والآخرة
المؤمن وكما ورحيم الآخرة لا يخص بالمؤمن وعلى النسخة قبل يا رحمن الدنيا
والآخرة ورحيم الدنيا والآخرة الاخرى كذا في قوله تعالى يا رحمن الدنيا والآخرة
تجملية وحسين وانما تقدم والقبول بمعنى التبر من الألف الى الواو
لتقدم رحمة الدنيا والآخرة كذا في قوله تعالى يا رحمن الدنيا والآخرة
معناه المعنى الحقيقي الباق في الرحمة غايتهما وذلك لا يصلح وعلى غيره
لان من علمه مستفيض بلطفه والفاة يريد به رحيل الثواب رحيل
ان رحيل رقة المجنبة او جب المال عن القلب لانه كذا في قوله تعالى
ذات النعم وجودها وانقار على صالحاتها والفاة الباقية على النعم
هن الانقاع بها والقوى التي تحصل بها الانقاع الى غير ذلك من خلقه
را يقدر عليها احد غيره والان الرحيم لما دل على جلالة النعم واصولها
ذكر الرحيم لانه ما خرج منها يكون كاتمة والوديع له اولها نقطة
على رويها لما في الاظفار في غير مصرفت والى خطا اختصاصه بال
ان يكون له مونت على فعله او فعله نأها كانه ما هو الغالب في بانه
وتخصيص التسمية بهذا الاسماء منع يعلم العارضان المستحقان

به في جماع الامور هو المعبود الحقيقي الذي هو مولدنا من كل ما جلاها
جليلها وحقيقها فيقبحه بنظره الى جناب القدس ويملكه على كل شيء
وتشغل به كل شيء والاستعداد بدين عليه المحمد لله الحمد هو المشاء
على الجبل لا يخترى من نعمة او غيرها والمدح هو المشاء على الجبل
مطلقا نقول حدث ربنا على علمه وكرمه ولا نقول على حسنه بل على
وقيل ههنا اخوان لا يكرهه مقابلته انهم في دولة وعلا وعقلا ذاقوا
افادكم الدعاء من كل شيء وسائعه والصلوات على من فيها من
واخص من اخرها كان المحمد من شعب النكر اتبع للنعمة والادب على
مكانها الخفا والاعتقاد وادب الجواهر من الاحتمال جعله راس
والعقد فيه وقال عليه الصلوة والسلام الحمد راس النكر ما نكره
ملازم يحد والحمد يفيض على كل من يكرهه ورضاه بالادب
وجبره لله واصله المنصب وقد ترقى به واما عدل عنه والرفع ليد
على عزم الحمد وتمايله دوله فخره وحده وهما المصاحف
التي تنصب بافعال صغرة الانكا ديتهم والنعمة فيه الجحش معناه
الانارة الى ما يعرف كل احد ان الحمد هو الاستغفار اذا الحمد
في الحقيقة كله له اذ من جبر الاله وولييه بوسطا ويعين وسط
كما ان الله تعالى ما يكرم من نعمه نفع الله وفيه اشعار بانها هي تاديه

مر عام

تريد عالم اذا الحمد لا يستحقه الا من كان هذا شانه وقري الحمد لله باتباع
العدل والامور والعلم تنزيلا لنعاس حيث انهما يستولان مقامين
كلية واحدة وب العالمين الرب في الاصل مصدر بمعنى التوسعة
وهي تبليغ الشيء الى مكانه شيئا فشيئا وتوصف به طيباته كالصوم
والعدل لا هو مقت من ربه بل به فهو رب لقولك نعمت من نعمته
توسعي به الملك لا لم يحفظ على ملكه وبه لا يطلق على غيره الا
مقيدا لقوله تعالى رجع الى ربك والاعلم انهم يعلمون انهم يعلمون
عليه فيما يعلم به الصانع وهو كل ما سواه من الجواهر والاعمال
لا مكانها واقفا رها لتوسيعها واجب لئلا تدل على وجوده وانما جمعه
ليشمل ما تحتها من الاجناس المختلفة وعلب العقلاء منهم فمما يابا في
كبر او صا فيهم وقيل اسم لمن وفي العلم الملك والحقين وقيل
يعني على سبيل الاستيعاب وقيل على براماس ههنا فان كماله
منهم عالم من حيث انه يشمل على نظيره من العالم الكبير من الجواهر
والاعراض يعلم بها الصانع كما يعلم ما به في العالم الكبير ولا
سوى من العظمى فاما الله تعالى وفي انفسكم اقلية من اولي
العالمين بالمصعب على المدح والثناء وبالفعل الكليل الحمد وميله
دليل على ان الملكات كما هي مقبلة الى المحن في حال جد وثبات في

مر عام

منفعة الى المديح حال بقاءها التوسيع كونه للتبديل على ما سكرت ما لك
يوم الدين قوله عاصموا لكانا يعقوب ويعقوب قوله تعالى يومئذ ملك
نفسين شيئا والامر يومئذ لله وقوله يا اخوان ملك يوم هو الخ
لا تفرقة اهل الحرمين لقوله من الملك اليوم ويا صبيح من التعظيم
والملك هو المصنف في الاعيان المملوكة كيف يتألف من الملك والملك
هو المتصرف بالامر والشيء المامور به من الملك وقري وملك بالتحقيق
وملك بلفظ الفعل وعاذك بالانصب على المدح او الحال وما لك بالرفع
منونا ومضافا على انه صوبت له من وف وملك مضافا بالرفع
ويومئذ من يوم الجزاء ومنه كما تدبر في تدان وميت الحاسب ولم
سوى الدين وان دناهم كما دناوا صاف اسم الفاعل الى النظر في الكلام
مجرى المفعول على ان يتابع لقولهم باسارقا ليليل هل لنا ومنا
ملك الامور والادب في كل طريقه وناويها المحنة اوله الملك
في هذه اليوم على وجه الاستمرار لتكون الاضافة حقيقة معدة لوجه
صفة المنة وقيل الدين التبرية وقيل الطاعة والمعين يومئذ
وتخصص الدين بامنا في تعظيمه او لفرده تعالى بنفوذ الامرية
في جلاء هذه الاوصاف على الله تعالى كونهم وجدنا للعالمين زيا
لهم منعا عليهم بالنعمة كلها طاهرها وباطنها عا جلاها ما نكالا

مر عام

يوم المصائب والعتاب للذلة على انه الحق بالحمد لا احدا حتى
يل لا يستحقه على الحقيقة سوله فان ترتب الحكم على الوصف فيعبر به
ولا تفرق بين طريق المذهب وعلى من لم يصف تلك الصفات
لا يتأهل ولا يجهز فتتلا هذه الناحية بعد يكون ذنبلا على ما يدور
والوصف الاول بيان ما هو الموجب للحمد وهو الإحسان والبرية
والتأني للذلة على انه متفضل بن كبحار فيه اي يصدر منه ايجاب
بالذات او وجوب عليه فنية لموافق الاعمال حتى يتحق به الحمد والرايع
لتحقيق الاختصاص فانه لا يقبل الشكر فيه بوجه وتضمن الوعد للمخاتبة
والوعيد للمقربين اياك فبعد ويا اياك شديدا ثم انه لما ذكر المحققين بال
ووصف بصفات عظيمة تميز بها على ما يؤول الى ذلك وتعلق العمل
بمعلوم معين حطوب بن كراي بان هذا شأنه فخصك بالعبادة ولا
ليكون ادل على الاختصاص والتوسيع من البرهان الى اعيان والاعتقال
من الغيبة الى الشهود وكان المظهر صار عيانا والمعتقلا هذا
والغيبه حضورا بيني والاعلام على ما هو بها في حال العار من انكر
والفكر على ما مل في السماء والظن في الارض والاستكلا بصايعه
على عظم شأنه وباهر سلطانة ندر في ما هو متقلى امره وهو
في جهة الوصول ويصير من اهل المنها هذه بنواه عيانا وبنا جبه

مر عام

ثقلها البهر اجلسنا الى اهل البيت واولي السامعين لا تتردد
عادة العرب انفقوا في الكلام والعقل ولما اهلوا الى خرقه في
لما سمع قعدوا من الخطا الى الميعة من المنكر وبالعقل قوله تعالى اذا
كتمت في الغيب جريتم بهم وقوله تعالى الذي ارسل الرياح فنفثن بها
وقوله تعالى انهم اذا لم يلقوا له الا لسانا عظيما وقوله تعالى وباتوا
ليلة كليله وفي العاقل لا ريب في ذلك من بناء جاء في خبر عن ابي
وانما فيه من صواب من فضل وما يلحق من ابياته حاله في العاقل
زيدت لسان المنكر والخطاب والفيض لا يمل لها من الاعراب كائنا في
انت وكائنا في الراكب وقال الخليل ايا مضاف اليها واجتمع ما حكاه
عن بعض العرب اذا بلغ الرجل المدين فاباه وايا الشواب وهو شاذ لا
عليه في الصغار وما عده فانما لما فصلت عن القول بل يقولون
بها معنى فيصير اليها لا تستعمل في تسمية الصغار والمجموع وقيل ايا
بمعنى الحرة وهي كالقبة لها من العبادات وقيل غاية الخوض والنيل
ومنه طريق متباين بل من قوله في عده اذا كان في غايه الضافة
ولكن لا تستعمل الا في الخوض لله تعالى والاستعانة عليه طلب المعونة
وهي اما غيرة او غيرها والصبر ودية لا يتاخر الفعل ودية كقوله
الفاصل وتصوره وحصول الله وما عده يفعل بها فيها وعند السجعة

يعلم ان يوضع الرجل بالاستقامة ويضع ان يكلف بانفعل في الصلوة
تحصيل ما يجر بالفعل وينهل كالنحلة في النحل لقاد على الشجر او يترقب
النفا على الفعل ويحتمل عليه وهذا القدر لا يتوقف عليه حقيقة المنكر
فالمزاد طلب المعونة في المهمات كلها وفي اداء العبادات والقدر المستكن
في الصلوة للعارفين ومنه من الحفظه وحاضري صلوة الجماعة او له
الموحد من اوج عبادته في تصانيف عبادته وخطه حاجته فيهم
لعلها تقبل بركاتها وقاب اليها ولهذا شرعت الجماعة وقد مر المقصود
للمعظم والاهتمام والاداء على الحصر والذكر قال ابن عباس رضي الله
عنهما في قوله ولا تغربوا عنه فقد مر ما هو مقدم واجبه على العبادات
ان يكون نظره الى العبادات والاداءات ومنه الى العبادة لا من حيث
الجماعة صديرت منه ما من حيث انها شبه شريعة ابيه ووصلة بينه
وبين الحق قال العارفين انما يقرب من الله اذا استغرق في ملا حظته
القدس وقاب عما عداه فانه لا يلاحظ نفسه ولا حوائجها
الامر من حيث انما لا يلاحظه ومنه اية قوله تعالى ولا يحك الله
جيبه حيث قال لا حول الا الله معنا على ما حكاه عن كليمه عليه السلام
حيث قال ان معنى ربي سمع من وكوا الصبر لتقصص على الله المستغاث
لا غير وقد تمت العبادة عللا استغاثه لتوفيق ربي الذي يعلم

الحاجة ان تقبل من اوسلة على طلب التوسيلة ادعى الى الإجابة واقل ما نسب المنكر
العبادة الى غيره اذ هو ذلك في عبادته ما يصدر عنه حقيقة بقوله
واياك تسجد ليدل على ان العبادة مالا تتم ولا تستنبط به الامور منه
وتتوقف على العاقل والمعنى تعبد كاستعبد بل وقيل كبر السوء
وهو انه حتى يتم فانه كبر من حروف المضارعة سواء لما اذا لم يتم
ما يدل بها هذا الصراط المستقيم بان المعونة المطلوبة فكانت كالكبر
فقالوا هذا اول قولها هو المقدم الا عظم والمجدا به ولا له بلطف
ولكن لا تتعذر في المعنى وقوله تعالى فانه وكه الى صراط الحق على التمسك به
الهدى وهو الذي لا يحسن لعل ما بها والقول منه هدي واصله ان
باللام والواو في قوله فانه فانه في واخرا في قوله فانه
تتبع انما لا يحصى عدا كلها يخص في اجناس متنوعة الاولى
افاضة القوى التي بها يتكسب المؤمن من الاهتداء الى المصالح كالقوة
والخواس باطنية والمناظر الظاهرة ولما في نصب الدلائل العارضة
بين الحق والباطل والمصالح والفساد واليه اشار حيث ذكره هدينا
الهدى وقال هدينا فاستجابوا لي على الهدى والناث الهداية
بارسال الرسل لئلا يكتفوا بآياتها عن قوله وجعلناهم ائمة هدى
بامرنا وقوله ان هذا القرآن يهدي للتي هي اقرب الى صراط مستقيم

على قوله هدى الرسل يهديهم الى اتياء كجاي بالوجي والاعمال المانحة
الصالحات وهذا قسم يخص بنبيله الاشارة والاوتار واية عين بقوله وليكن
الذين يهدى الله فيهم يهدى الله فيهم يهدى الله فيهم يهدى الله فيهم
سلبا فالله اعلم بما يراه ما يخفى عن الهدي او اشارت عليه او حصول المراتب
المرتبة عليه فاذا قال العارفين العاقل عن برارشد ما طريق اليه ذلك
تتو عن طلمات احوالنا وتبطل غواني ابرارنا لتفتي بوجهك فخر يهتدي
والامر وادعاء يشا كان لفظا ومعنى ويتقاربان بالاستعانة والسئل قيل
بالترتبة والسرط من سرط الطمار اذا ابتدعه فكان به سرط السابعة والذين كلفوا
تبعه لانه يلزمهم والسرط طعن قليل من صاير المطابق الطاق وقد
تسم الصام صوت الزايم ليكون اقرب الى المبدأ ليعده وقوله ابن كثير وباية
قيل وروى عن يعقوب بالاصل وحجته بالاشارة والباقي بالصاد وقيل
فريقين والناث في الامام وجمعه سرط يكتب وهو كالطريق في النذير
والناث في المستقيم المستوي والمزاد به طريق الحق وقيل هو لانه الاستعانة
الذين اعمت عليهم بدل من الاول بل الكس من الكبر وهو من حكم تميز العاقل
مما حث الله المقدم بالنسبة وقاين به التوكيد والتقصص على طريق المدين
هو انهم عليه بلا استعانة على كونه وجهه بل لانه جعل كائنا من اهل البيت
وكا من اهل البيت الذي لا يخفى فيه ان الطريق المستقيم ما يكون طريق التوفيق
وقيل الذين اعمت عليهم الا اتياء وقيل انما بكونهم على ما يهديهم
وقيل الترفيع والشرح وقيل صراطين انشئت عليهم والاعمال المانحة

وهي في الاصل الحاله التي يتولد بها الانسان فاصبحت لما يتولد من النسيه
وهي اللبث ونعيم الله وان كان لا يتولد وان نزل واعتبه الله لا يتولد
تخلفه في جنين وبنوي واخرى فالاول شمان موهبي وكبي والموجي ثمان
روحي في كنف الروح واشراقه بالعدل وما يتبعه من القوى كالنفس
والطهر والمنطق وجملته كخلق البدن والقوى الحاله فيه والهيئت
العارضة لغيره من النسيه وكما لا يعصاه والكي يتغير النفس عن الزوايل
وتغيرها بالاختلاف والملاكان الفا صله وتزويل البدن بالهيئات المطبوعه
والجلي المستحقه وحصول الكاه والمال والثاني ان يفر ما فوطه من غير
عنه ويتركه في علي عليم مع الملايكه المقربين بدلا لبدن والملايكه
الاخرى وما يكون وصلة الى بيته من القوم الاخر فان ما عدا ذلك تشترك فيه
المؤمنين والكرام فيكون المعضوب عليهم ولا الضالين من المؤمنين الذين على معني
ان المضمع عليهم الملائكة من الغضب والضلال وضيقه مبنية
او عقوبة على معني انهم جوار من الذرة المطلقة وهي لا ياله وتبين الملائكة
الغضب والضلال في ذلك انما يصح باجلنا واليكون احوالهم وصورهم في الدنيا
اذا انصرفوا لم يعودوا كالحجج بالامر في قوله ولقد ارسلنا على النبيين
وقوله ان الامر على الوجه شك فيكون او جعل غير موهبه بالاضافه لانه
انما له حد واحد وهو المضمع عليهم فتدبر ليعلم الملائكة من غير ان يكون
ابن كثير يضيفه على الحال من الضمير الجوز والاعمال فيفسد او باضا هي
او با لا تشاء الاضرائهم بما رجم القليلين والغضب لوقوله المفسر

ارادة الانقضاء فاذا خلد في الله تعالى بين المتهملين والفاة على ما علم
في محل الرفع لانه ما كان مناب الفا على الخلق الاول من جهة الانكسار ما
في غير معني الذي فكما قال لا المعضوب عليهم ولا الضالين ولذا كان
جاء ان اريد غير ضارب كما جاء ان اريد الاضارب لهذا السبع ان اريد غير
مثل ضارب وقرى وغير الضالين والضلال الذين على عن الطريق في
عدا وخفا وله عرض عريض والنفق وقت ما بين ادناه واقصاه كشمس
قيل المعضوب عليهم ايهود لقوله تعالى فيهم من اعز الله وقضيه عليه
والضالين المضاري قد ضلوا من قبل واصلوا كليل وقد روي عن علي
وتجده ان بقا المعضوب عليهم العصابة والضالون المخلصون بالله لان
من وفق الخبيث من عوفه الحق بالثبات والخير للعل به فكان المقام من قبل
اخذ في قوله العاقلة والمعايلة والحل بالعل فاسق معضوب عليه لقوله
في القائل عاقب الله والعل بالعلم جاهل بالقدرة والعل بالثبات
الا الضلال وقرى ولا الضالين بالعلم علفه من جلي في قوله من الاعيان
الساكنين امين اسم العقل الذي هو السجيب وقال بها صوامين من الاعيان
واصلها يا امين فخرت بالندة الاستعمال عن ابن عباس في قوله عليها
ما انت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اقول في علي الفخ كرا لا نقية
الساكنين وجاز ان الله وقصها قال ورحم الله عبدا قال ايها وكان
قوله الله ما بينا بعدا وليس من القران واما لكن بين ختم سورة به
لقوله عليه الصلوة والسلام علي جبرئيل امين عند فري من قراءتها

وقال انه كاتم على الكتاب وفي معناه قول علي رضي الله عنه امين خاتم ربي العالمين
ختم به دعاء عبد بقوله الامام محمد بن جعفر في الجعفر لما روي عن علي بن محمد
انه عليه الصلوة والسلام كانا ذا قرأه والضاين قال امين ورفع بها صوته
وعن اخيه محمد انه لا يقوله والى يكون عنه انه يقوله كما روى عنه
بن مفضل وابن المأمور يرون معه لقوله تعالى عليه الصلوة والسلام اذا قال
الامام مولانا الضالين قولوا امين فان الملايكه يقول امين فمن والى بنا
تا امين الملايكه فخرين ذنره ومن ابهره ربي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه السلام قال في الاخير سورة لم تنزل في التوراة ولا في الانجيل ولا في القرآن
شكها قلت يا رسول الله قال فاحدها الكتاب انها السبع المسميات والقرآن العظيم
الذي اوتيته وعما ابن عباس رضي الله عنه قال بينا نحن عند رسول الله
اذا تأمل ملك فقال له اشرونين او تيهما لم يوتيهما بي فبكت فاحدها الكتاب
وحوايم سورة البقرة لم تقرأ في منبها الا اعطته وعما ابن عباس
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم سمعت الله عليهم العذاب فتمت مقضا
فقرأ في صياهم في الكتاب الحمد لله رب العالمين فيسبحه الله
فرجع عنهم بذلك العذاب اربعين سنة
فدعي وتماولوا بسم الله الرحمن الرحيم الم وما بالافاظ التي تهي بها
اسماء ميثاق الخوف التي تتركب منها الكلام من حرفها في حد الاسم
واعتقوا ما يخص بها الترفع والتكبر في الجمع والتسوية وتكون ذلك عليها
وهو مرجع الخليل والبر علي وما روي ابن مبرور انه عليه الصلوة والسلام

تتأين من قوله حرفا من كتاب الله فله حسنة والحسنه بعثنا لها الحلالا قول الجرح
لكن الحرف ولا حرف وميم حرف فالمراد غير المعنى المصطلح عليه فان شئخص
الحروف بعز محمد بل المعنى اللغوي ولعله ساء باسم من لوله وكان شيا
حرفا وحدا وهي اسمي مركبة صدرت بها لتكون تاديبها بلهجي دل
فاقرع الجمع واستعيرت الهبة مكان الالف بعد الالتهام بها وهي ما
لعلها العوايل بوقوفه خالصة عن الاعراب لفقد وجبه ومقتضيه ككونه
قابله اياه معضيه به او لم يمسح سبب في الاصل ولذلك قيل صل وقبحوا
فيها بين الياكئين ولم تقابل معاملة ابن وهو لثبات ميثاقا لما كان
الكل موبيا يظه التي تركب هذا افتحت السويط افة منها انما طامس
تجدي بالهليل وتبينها على ان المثل على هجر كل من ينطق بها ينطقون منه
كلامهم ولو كان من عند غيره لله ما تجر وعما اخبر مع زفاهم وقوله قصا
على الاثنان با بابه ميه ويكون اول ما يقرع الامعاء مستقلا بوج من الا
فان النطق باسماء الحروف مختص بمن خطه ووس واما من الاي الذي
لعلها رطبا لكتاب المستبد منسوب حارق للعادة كالكتابة بالادلاء سيما
وقد روي في ذلك ما يجر عنه الاوس والاريس الاتفاق في فقه وهو انه اورد
في هذه القوافي اربعة عشر اسما هي نصف اسماء حروف المعاني التي لا بد
فيها حوافر اسما في سبع وعشرين سورة بعدد ما اذا عدا فيها الالف شمل
على اصف اول عا من كرم المهجور وهي بالضعف الاعاد على محو حبر
ويجملها مستحق كحصة نصفها الهاء والحاء والصاد والسين والذكا

1891

1990

847

غيره خلقه اكبر عبد المتعزله والذي يدل على انه المتصدق وجعل الله
اصاف الامان الى العقب فعبثت في ظهورهم الايمان ولم يروهم ثوبهم ولم
يدخل الامان في قلوبهم وطلبهم مطين بالامان وعطف عليه العز الصالح موضع
القبض وقوته بالثقة فهو وانما ظاهرا من المؤمنين اختلوا بها الامان من اموا
كتب عليكم القصص في القتل المدينينوا ولم يتركوا ان ينظم مع ما ينص
قله العيزل في اقرب الاصل وهم يعقون الاداة في الاية الدائرة في بابهم
هو انصدق وقد تغير خلف في الارجاء الصديق بالثقة هو كان لانه القصد
الامان اقول الاقارب لم يكن سنة وهو الحق هو لان في ذلك عام القادش
من ادخلنا على حال القصد والمناجاة فيقول الدم لانك لا اعدم الاقارب العقب
مصدرة وحقق البانء في الشهادة في قوله ثم عالم العقب والشهادة والعرب
يسمى المطمين من الارض غيا والمقصود التي تلي الحيلة غيا وانما خلقه ليقين
والمراد به الحق الذي لا يدرك بالحسن والاعتقيد بديهة العقل وهو
ثم لا يدل عليه وهو الحق هو نعم وعبد منافع العقب لا يعلم الا الله
وقم نصب عليه وويل كان يصانع وحقها والبر والبر والبر والبر والبر
في انهم لم اذا جعلته صله للامان ووقفه موقع المعقول بهول جعلته
حالا على يقين وتسليس بالعين كان يعقب العينة والحقاء والمعنى ان
عائنين عنكم لانك لا تدفع الذين اذا القوا الذين استواقوا انما وذا
خلوا في شيا ظهره قالوا انكم ما عن المؤمنين بل روي ابن عبود وهو في
والذي لا يدعون ما من احد افضل من امان يعقب فيقول هذه الاية

أفترى أن يكون والعرف حصصه مخصوصا لشيء لم يكون ^و ولم يكن هو الانفعال به
والعقل لهما استحقاقا من الله أن يمكن من المألوف إلا أنه منع من الاستماع به من المألوف
عنه قالوا إن ذلك لابتداء والحوار لا ترى ذلك استبداد لفرقة ههنا والفرقة ههنا
بهم ينقلونها إلى الحلال الطلاق فإن انقضاء الحرام لا يوجب المدح ^{في} وذم العشرة
على قوم بعض ما رتقه الله بقوله قل يا أيها من آمن الله لكم من رزقنا مجلدة
من رزقنا وجلالاتنا وأصابتنا جلا والمساكنة والقطع والتمسك على الانقضاء ^{والتمسك}
التي بعد ما لم نجره وإحصا من ما رتقنا من الحلال بلقرنه وتمسكوا ^{التمسك}
بقولنا: وعليه الصلوة والجماعة حدث عمر بن الخطاب عن رزق الله سبحانه
في حثرت ما حرم الله عليكم رزقه سكان ما حاله كما حاله كما حاله وما شئت
لو لم يكن المنع في بطلان مرققا ولم يكن ذلك لقوله تعالى ما من دابة إلا ^{الله}
رزقها ولنفق ونفقه وأخراب ولواستقرت الألفاظ لو وجدت كما ماؤه
دعته لو أن قيام والاعمال في الذهاب والرجوع وانظر من هذا الألفاظ صرف
المال في سبل الخوف كضمان أن لا تقلدوا ولا تحرقوا بالزكاة فكيف فضل الزكاة ^{والصلوة}
فيما وخصه به لا يتل بها ما هو شقيقتها وبعدم العقول بل لله لا ما به
والى قطعة على رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} وأدخال من التبعيض عليه كغيره من الأسافل
الذين عنه ويعملون بآراءه في النفاق ومن يجمع المبدأ والثنائي ^{الطريق} أن يؤمنه الله النفاق
وأبدا طهه في يومه ^{منه} توفه عليه الصلوة والسلام أن على كثر يقال بل ينافي
وأبداه ^{منه} ههنا من كان وما خلاصا من أنوار الله في بعضه بعضه ولكن لا
يؤمنون بأنزلوا ^{منه} إليك وما أنزل من ذنوبهم من مؤمنه ههنا أعقاب تعبدا لله

14. 24



على كبر وعظمهم غير المصير بما اسند عليهم وهو سوء علمهم و
لغة ستر اللغة واصله الكفر بالفتح وهو السوء منه قيل للفرار واللبس كما في
الفرار فرفق الترمذ الكراما علم بالصورة بحسب الرسول بروناسا عدلوا لغيره
ونشدوا لولا رخصتها لكان لا ينهيا بل كان على المكنون فان من صدق في القول
عليه رخصتها لكان لا ينهيا بل كان لا ينهيا كذا في انفسها واجتهدت
بما جاء في القرآن بلغة لفظ على حد وثب لا سدا بغير ما قلده بحسب
بانه المدقق وجد ولا يتلوه الا كذا في العلم سواء عليهم ما يترجم لهم
تلكهم جملان وسواء سمع من الاستواء عوت كما دعت بالمصدا في قوله
قل ما اهل الكتاب قالوا في كل سورة نبينا ونبينا رفع بانهم يخبرون ويا بعد
مرتفع على الله عليه كانه قيل ان الذي كفر واستسلم عليهم انما ركه وعده
او انما رخصتها بل عني انما ركه وعده سبيل عليهم والفعل انما عني انما ركه
عنه انما ركه وبنما وضع له انما ركه وبنما وضع له انما ركه وبنما وضع له
المدن قوله رخصتها على الاستواء كذا في الاستواء والاستواء كذا في الاستواء
واذا قيل لهم استوا في الدين لم ينصروهم الا قليلا منهم فاعلم انهم
من ان شاء الله تعالى من الله تعالى عن المصدا الى القول في قوله
وحسن دخول الهمة ولم عليه رخصتها معنى الاستواء وكذا في قوله فانها جزو
تاخر من عمل استشفها لم تجز الاستواء كما جرت جرت الداء عن الطلب
لمجرا لم يخصص في قوله المصدا رخصتها انما ركه وعده سبيل عليهم
اريد به الرخص عن عقاب الله تعالى وانما ركه وعده سبيل عليهم وبنما وضع له

في القلب واشد ثاثيرا في انفسهم حيث ان دفع الضامن جلب النفع فاذن
فيهم كانت ابتداء لعدم النفع او لم يكن له رخصتها بحسب الحق
الانسان من بين رخصتها وانما ركه وعده سبيل عليهم لان الحق لا يقبل
على غيره رخصتها ويؤسرها لغيرها محققين ويؤسرها لغيرها محققين
الاستواء في رخصتها وانما ركه وعده سبيل عليهم لان الحق لا يقبل
راجح ما قبلها فيما فيه الاستواء فلا محالة ارجح لولا ان رخصتها
والجملان رخصتها وانما ركه وعده سبيل عليهم لان الحق لا يقبل
ما لا يطاق فانه سبحانه اخترهم بما هم لا يؤسرون وادهم بالامان فلو اسروا
انفسهم لكانوا يهلكون لانهم لا يؤسرون فيتم الصدقات والمجان
باعتهم لكانه وانما ركه وعده سبيل عليهم لان الحق لا يقبل
لكنه عن واقع الاستواء والاجار وقوع الشيء واعداه لابقى العدة عليه
كما خاضت على ما يفعله هو او لغيره باختياره وانما ركه وعده سبيل عليهم
لا يجمع الزام الحق وحسب ان الرسول فضل البلاغ وان كان ذلك فليعلم
يقول سواء عليكم كانا بعد الاستواء سواء عليكم او عظم ارامهم صامتين
وفي اختياره رخصتها وانما ركه وعده سبيل عليهم لان الحق لا يقبل
من العزات حتم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة فليعلم
لحكم السابق وبيان ما يقضيه والحكم الحكم يسمى به الاستاء في قوله رخصتها
عليه لان كنهه لم يلبسوا بغيره فظنوا انهم فعلوا في احرار والفتاوة
فما من غشاوة اعطاه بسبب ما شغل على السك كالعصاة والعامة

الدين

ولا رخص ولا رخصتها على الحقيقة وانما المراد بهما انما ركه وعده
ترجم على استجاب الكفر والمدح واستباح الامان وانما ركه وعده
في القليل وعظمهم عن الشر العظم فليعلم ان الحق لا يقبل رخصتها
فما استقامه رخصتها كانهما مستوق منها بالحكم والعدل لا يجمع
المصدا في الرخص والافاق كما قيل في قوله المصدا في قوله
وحيل منها ومن الرخص رخصتها على الاستواء رخصتها وقوله
ومشارعها ما رخصتها بها باثبات صوبها رخصتها ومن الاستواء رخصتها
ورخصتها وقوله عن رخصتها رخصتها بالظن في قوله تعالى ذلك الله
طبع الله على قلوبهم وسمعهم وانما ركه وعده سبيل عليهم لان الحق لا يقبل
قلبه عن اذكارنا وبالا لافاق في قوله تعالى وجعلنا قلوبهم قاسية
ان الملكات باسمها مستند الى الله تعالى وقوله لقد رخصتها واستدرك الله
انها سببه ما اوتوه بن ليل قوله بل طبع الله عليها بكفرهم وقوله ذلك الله
اموا رخصتها وقوله في قلوبهم وودت الالة ناعية عليهم شناعة
وجماة عاقبتهم واصطربت العترة فذكر رخصتها من الاول
اسا القوم را عزموا عن الحق ويمكن ذلك في قلوبهم حتى صاروا كالمجان
فليعلم ما يوصف المحقق الجليل عليه السلام ان المراد برخصتها حال قلوبهم
التي رخصتها الله تعالى خائبة عن الفطن او قلوبهم مع قلوبهم
ونظرون سائر الاديان اذا هلك وطارت به الفتنة اذا طارت غيبته انما ركه
ان ذلك في الحقيقة فعل ليطمان او لا يكون لكن لما كان صدق رخصتها

ايه استدل بها السادة في السبب الاول ان اعترضوا رخصتها في الكفر رخصتها
ليرسخ طريق التحصيل بانهم سبيلهم في العلم والفضل فليعلم ان الحق لا يقبل
عن رخصتها رخصتها فانه سبيلهم وفيه اشياء على رخصتها رخصتها
انها رخصتها رخصتها والدين والحق ان يكون رخصتها رخصتها
قوله تعالى انما ركه وعده سبيل عليهم لان الحق لا يقبل
بهم رخصتها رخصتها رخصتها رخصتها رخصتها رخصتها
بالمال رخصتها رخصتها رخصتها رخصتها رخصتها رخصتها
وعيا رخصتها رخصتها رخصتها رخصتها رخصتها رخصتها
ويرفون عظمهم وعلى هذا المنهج كذا وكذا رخصتها رخصتها
من طبع واصل ان رخصتها رخصتها رخصتها رخصتها رخصتها رخصتها
وقوله والافاق على الوقف عليه ولا رخصتها رخصتها رخصتها رخصتها
جعل ما يميزها من خاص فعلها الحكم الذي يميز من جميع الجهات وادراك
لما اخص من جهة المقابلة جعل المانع لها عن فعلها الفتن في الحسد
وكبرها لئلا يكون ادراكها في الحكم في الموصفين واستقلال كل منها بالحكم
السمع للامن من البس والعباد الاصل فانه مصلح في اصله والمصدا رخصتها
او على نفس رخصتها رخصتها رخصتها رخصتها رخصتها رخصتها
الدين وبنما رخصتها رخصتها رخصتها رخصتها رخصتها رخصتها
المراد بها الالة العترة لانه اسهل مناسبة للحكم والفتنة وبقاها رخصتها
العلم وقيل يطلق ويراد به العقل والمعرف فكلما كان الله ان ذلك في كبر

112

الرسول فعدا طاع

الفاسد

من يقع له ان الذي يابى بكونك انما يابى قوله الله واما ان صورته صغر فمع الله
من اظهر ان الامان واستبطل الفروضه ومعهم اجراء احكام الدين عليهم فم
عند من احب البقاء واهل ذلك العقل ان الاستدراك على ما في آيات ان رسول
والذين امر الله اخفاء ما علموا وجاء حكم الامام عليهم السلام في انهم لا يظهرون صورته
صريح المتكلمين ومقتضى القول في ما عودنا ان يحد عودنا لانهم يقولون اننا
بذلك ما هو الغرض منه الا انه خرج في ذمة فاعل يلبيته فان الله لم يكت
يلبيته والعقل في غيبه فكان ان بلغ عودنا ما جاءه من معارض وبيان
ذلك وبعض قراءه من قولنا لحد عودنا وكان عرضهم في ذلك ان يغيروا
ما يرضون به من سوامهم انكفره وان يغفل به ما يغفل المؤمنين من الامور الا
وان يحد عودنا الدين يطلعون على احوالهم وادابهم يعوها الاناس به هم
المرغوبين من الاعراض والمقاصد وما عودنا انفسهم وما نفع وامن انفسهم
واي عرفوا المعاني والارواح الجماعه اليهم ورضوا بتجديدهم انهم في ذلك
حللوا انفسهم لما عرفوا بان ذلك وخذعهم انفسهم حيث خدمت الامانه افان
وعدههم في محاد عنهم من الاعمال على خارجيه وقرنا بانهم لا يحد عودنا
لان المحاد عنه لا يتصور الا من انفسهم وقرى وخذعهم من اجل انهم يحد عودنا
بمعنى يحد عودنا ويحد عودنا على البناء لفعل ونصب الغيبهم
ينزع الحاضر والغيب فان الينع جميعه قيل ليرجع الى نفس في غير الدين
ولما لم يرجع لم يتعلمه والدين لان ما ساهبه ولما لم يفرط جانبها اليهم
ولما لم يفرط في قولهم فلا نرى بغير الله لا يثبتون ضلالتهم واما ما في

والمراد بالانفس ههنا وانهم وضعوا عليها على اوجهم ولا يصح وما يشعرون في
بذلك كما في غفلة من جعل الحق في ان الحادج ويرجع عنه اليهم في الطهور
الذي لا يخلو في الاعلى وما الحارس بالسفوف الاحاس وقاع الانسان حوله
التي منها انشراح في قلوبهم من قولهم الله عز وجل من احسن
فقرحه عن الاعتدال الخاص به ويوجب الخلق في افعاله ويجاز في الاعراض
التي تطل بها كالجمل وسوء العقد والحد والصفه حسب المعايير
عن ميل الضمائر ومويرة الى زوال الجيرة المحقة الذين يراد انهم
قوتهم كانت شانه عرقا على انات عنهم من الويات وحكم على ما يروى
من ثبات امر الرسول الله واستغلو شانه يومئذ ما فراد الله عنهم ما زاد
امره واشاد في ذكره ونفوسهم كانت موقدة كالكبريت وسوء الاعتقاد ودمعاه
صلى الله عليه وسلم وهو فراد الله فيكم بالطمع او بالزنا والسكران والذين
انفسهم كالاسد المارة الى الله تعالى من حيث انهم يسمون فعله واسما
الى السيرة في قلوبهم فرادهم رجلا كمناسبا وكنهه لانهم ما نزل خلق
من الجن والانس من شاهد لما شؤكة السدين واما الله فيهم بالملازمة وقد
الرب في قلوبهم وبن ياده تضعفه بازاد لوسوله نصرة على الاعداء وتبسط
في البلاد وظهر على اليم وماتهم الرضوخ اليه فجمع ووصف به
العذاب بالبلية لقطع خبره من غير وجع على طريقه وقوم جدد ما كان
يكون فرادهم اعم وحرمه والكساية والمعنى يثبت كنهم اريد ليراد
وهو توهم انما وقوله ابا ذر بن بركان بكونهم كمن بكون بكون

نظم

لعلوهم واذا خلوا الى بطن اربهم راو كان الذي هو كيانهم واشكروا
موت البهايم من كذب التي لا تجري شوطا ويقف ينظروا وانه فان
المنافق من يورودوا كذاب هو الذي لا يجر شوطا ويقف ينظروا وانه فان
به استحقاق العذاب حيث رتب عليه وما روي ان اباهم عليه السلام كذب
فانزل اليه نطق ولكن شابه الكذب في صورته سمي واذا قيل انهم لا يدرى
عطف على قوله بل بكون او قوله وما روي عن اهل هذه الامة ما روي
الذين بان اهلهم ليس الذين كانوا فقط بل بكون من اهل هذه الامة
متصله ما قبلها بالضمير الذي فيها والاعراض خرج الشيء عن الاعتدال والاصلاح
صده وكلاهما يعالج كل ضار ونافع وكان من فسادهم في الارض هيج الفتن والحروب
بمحادثة المسلمين ومعالجة الكفار عليهم واما الاسلام باليهم فان ذلك الذي
ما في الارض من الناس والذين ابا في الحرف ومنها طهرا والاهل ما بالدين فان
الاخلاق بالترافع والاعراض عنها ما وجب له الجرح والفرح بظلم العالم والعلل
هو الله تعالى وبعض المؤمنين وقيلوا الكساة هت فبل بالاشغال الصغار والاشغال
مصلحتهم جواب لادارة لانا مع علمهم بالمعاشرة والبطون الله الارض على طهرا
بن كذا قال شانه اصلاح وان احادنا متحصة عن شارب العفوان
انما قد قصص ما دله على اهل هذه الامة من منطلق ريد واما
قوله انهم لا يدرى انفسهم الغفلة بظنهم في اصلاح لما في قلوبهم من الميكن كما
اضن زين له سوء علمه فراه حسنا الا فيهمهم الميكن بكون ولكن لا يشعرون
رد لما ادعى البغ ريلا شيا من به وتصديقه وبجدة لا كيد الاممته

على تحقيق ما بعد ههنا انهم استشهدوا بالذي لا يدرى انفسهم على انفسهم في
الذين كذبوا وقيلوا كذا وكذا في الامم من ما يلقى القوم واخصها
اما التي من طلائع القوم والامم في المنسوبة والذين يلقون في الفصل من
انما فيهم من طلائع القوم والامم في المنسوبة والذين يلقون في الفصل من
منهم بالانفس والاشهاد فان كان لا يمان بجمع احزاب الاعراض على انفسهم
بقوله لا يلقون ولا لا يلقون بها انفسهم بقوله انفسهم من الناس في
المنسوبة على المصدر وما مصدر رعا وكذا في قوله انفسهم من الناس في
به انما يكون في الاشارة الى انفسهم بقوله انفسهم من الناس في
مطلقا يتبعه على جميع المعاني المحصورة منه والذين كذبوا عن
الذين لا يلقون بها انفسهم هذا الباب قوله هم كمن في قوله وقيل
اذا انما من الناس والامم من الناس والذين كذبوا في قوله وقيل
جاءهم كمن من الامم من الناس والذين كذبوا في قوله وقيل
الانفاق ما لا يدرى انفسهم واستدل على قولهم بكونهم كمن في قوله وقيل
امان وان لا يدرى انفسهم قالوا انفسهم كمن من الناس في قوله وقيل
الى الناس والامم من الناس والذين كذبوا في قوله وقيل
فانهم كمن من الامم من الناس والذين كذبوا في قوله وقيل
والفيلد وعدم المبالاة بين من منهم انفسهم من الناس في قوله وقيل
والسفة خفة ومخافة راي بقضيتها نقصان العقل والحلم بقوله انفسهم
هم السفة ولكن لا يلقون بها انفسهم في قوله وقيل

بكاره

الذي راعى خلاف ما هو الواقع اعظم ضلالة ولا تجمعا من المتوقف المتوقف
يجهله فانه يعا بعد ريقه ونقصه الارباب والذين رويوا انفسهم بالانفس
والذين قبلوا بالانفس لانه كثر طبا فان كرسفه ولان اوقع على مولى الدين
بين الحق والباطل ما يفرق في نظره وفكره واما العفاق وما يميز بين الحق والباطل
تدرك بالانفس وتكمل فيمات هذه الامة والافعال والافعال والافعال
قالوا انفسهم من الامم من الناس والذين كذبوا في قوله وقيل
من ههنا ومن ههنا نفا فيهم فليس يدرى انفسهم من الناس في قوله وقيل
من الصبي بر فقال لقومه انظروا كيف ارد هؤلاء الغفلة عنكم فان بديا في قوله
رجبا بالانفس من سيد بني نعيم وشيخ الاسلام وانا في قوله وقيل
وماله لوسول الله صلى الله عليه وسلم فما حذر من عرفهم بها بديا في قوله وقيل
القوى في دينه انما اذ الغفلة وماله لوسول الله صلى الله عليه وسلم فما حذر من عرفهم بها بديا في قوله وقيل
مرحبا بان عرف رسول الله وحقه سيد ههنا خلا رسول الله صلى الله عليه وسلم
فتركت والبقا في المصادقة لقيته ولقيته اذا صادفته واستعظمت ومنه
اذا طرقت فالك بطرحه جلدت تحت يدي واذا خلوا الى شياطينهم من خلونهم
وامه اذ الغفلة منه ومن خلا كذا دم اي عداك ومضيتك ومنه القول انفسهم
ومن خلوت براد المحرمات منه وعدي بالانفس من الانفس والمرد في شياطينهم
الذين ما نوا انفسهم في تروهم ومن المظهر والكرم واضاف فيهم بالانفس
في الكفر او كبر المنافقين والفا بولن صدارهم وجعل رسوهم لوتارة اصله
على انفس شطن اذا ابد فان بعد عن الصلاح وشيطنهم شطن وحري

السبع

لا يورث في مقابلته ما فعل الله بهم وإلهه لا يفعل الله بهم شيء من لطافتي
توفري ما نحن متصورون أبداً وإن الاستعانة بغيرك حلالاً ولا يجوز جناً عيّن
وهكذا كانت نكباتي الله كما قاله أولادونه أنهم يصولون في كل مرة أو اثنين
ويسلم في طيناً يقيم معهم من ملجأهم وهذا إذا أراد وقته ويضيقه
التراب والارض ذات الصلابة بها فزيت والتماء لامن المد في العراة ينفذ في
بالده كاطي يهزم ويل عليه زفارة ابن كبريت ويهدنهم والمعتق لما قد علم
اجراء الكلاله على طاهره قالوا لم ينفذهم الله الطاهره التي ينفذها المؤمنين
وخرجه يلب كقرم واصرامهم وسلم طريق المؤمنين على انهم لم يقر بالتمه
بسه قولهم ربنا وظلمة قلبه قلوب المؤمنين انزعاجاً وتولداً ومن السططان
من اغفل يهزم فراهم طغياناً اسند ذلك اسما الله تعالى اسناد الفعل الى السبب
واضاف الطغيان اليهم ليلتزم ان اسناد الفعل اليه على الجملة ومصدق
ذلك انه لما اسد الما الى الطغيان اسقط اليه وقال واخر ما بهد وقهره
فان في وقيل صلى يهدل بعض يهدل ويهدل في اعانكم في كنهتهوا ويطيولوا ما
رادوا الطغياناً وعملها كذا في الدبر وعذري الفعل في كانه قوله ما واخر ما
نومه سبعين او اقل من يهدلهم اسدوا كما هو مع كذا يهدلهم في طغيانهم
والطغيان باضمه ولكن ككلماته ولطيان تجاوز الحرف في الفتحة والمضارع والظن
واصله تجاوزوا التي نحن مكانه قال الله تعالى انما طغيانهم اجمعين واللعنة
واللعنة في البصر وهو الخوف في الاعراض على غايته وعمره وارض عموه اماناً بها
قال علي الهادي في الحاشية هذه العنفة اولئك الذين اسقوا الضلاله ما بهدري

فكان
اختاروها عليه واستد لها به واصله بن الائن تحصيل ما يطلب من الاعيان
احد القومين اصدق من حاجته ان يخطب بعينه ان يكون متناقب له لثواب
ولما في القومين من تود بصيرة الغن فبا ذاك مشروى واخاف باع ويد كان
الكليل من الامداد ثم استعمل الاعراض عا في ذلك يحصل ما غير سواء
من القوم والاعيان ومن اخذت بالجزء لسا انرا و نشا بالواضح ان لا يدور
و بالظن بالمرء اجد ركا ان لا يعلم ان تضعه فمواقع فيه فاستعمل البصيرة في
طعني غين و المني انهم كلوا بالعرف الذي جواله بعد البصيرة التي قطر لاس
عليها تحصيل الصلة التي ذهبوا اليها واختاروا الصلابة و شجرو على الهدى
فما ريت تجارهم شح التجار كما استعملوا في التجارة في معاملتهم اتبع ما ناله
فلا لها من وحيه فذلك الذي ان دابة وعشيرة وكثير جاتوه صدر بك
والجارية طلب الرمي بايع و الفري والبرص الفضل على راس المال ولدي كسبي شاف
اسانه الى التجارة وهو لا بها على الاشاع فلبسها با فاعل و ثباتها با جنة
انها سبه البرص والمخار و ما كان له من مدني وطرق التجارة فان القصة منها سلة
راس المال والبرص و حكاية وقدا ضاعوا للظلم لان راس المال كان القصة البينة
والعدل العرف فلما اعتدوا هذه الصلابة بطل استداهم واخذت
وهو يقيم براس المال يترك بالادرك الحق وينال الكمال فيقوا جاستر ايسرهم
فان ذاب كلهم كمثل الذي لا يرسول انما جاء بحقيقة حاله وعقبها بغير
زيادة في الفهم والمعرفة فادفع في القلب واقنع بالحضرة الالهية بترك الخلق
والعدل نحو الامراة التي اراه في كنه الامان وفش في كلام الانبياء

[illegible]

افسار

621

1

4

19

من خلقهم يقولون الله وانكسرهم من العلم به داء نطرو فرس قبل على
الموصول الثاني بين الاول وصلته تأكيذا كما في جملة في قوله يا ايهم عنك
لا انك تيمم الثاني بين الاول وما اضيف اليه لعلك تقول جازع من الصبر في
اعبد واكثر ان اعبد وارحمك اربعين ان يخرجوا في سلك الحق في الثاني بين
بالهدي والصالح المستحق لولا الله متهمة على ان القوى شتى ورجاء
الساكن وهو ابرس من كل شيء لله الى الله والعاقدان لا يفتقران
ويكون ذا خوف ورجاء كما قال الله يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا
رسوله واثقوا بعنا بامن مفعول خلقه والمعروف عليه في معنى ان يطيعكم
من قبلكم في صوة من يرضى منه القوى تخرج امره وكثرة الدنيا في اليه
وغلب النجا طين على الفانيين في اللفظ والمعنى والى اوتهم جميعا وقيل
تفصيل لقول اى خلقكم من تقولي ان كان وما خلقنا الجن والانس الا بغيره
وهو صنوف اذ لم يمتد الى اللغة منه والاريد ان على الطريق الى معرفة
الله تعالى والعدم لحدائيه وحقا لله لعباده اعطيه بصفته والاستاذ
بأفاله والى العدة ليحتم لعباده عليه فبا ما ملأنا رجب عليه كما ملأ
عليه النعم السابقة فهو كما جازى اخذ الاجر بعل الذي جعل لكم الارض
فرأنا صفة نانية اوضح منصوب وموضع اوجبه وجوز فلا يجعلوا
وجعل من الافعال العامة مجيء على شئنا ووجه معنى صاروا طوف فلا يعدي
كقوله قد جعلت فلوس ابن سبيل من الاول ووجه اقرب بمعنى اوجد
مقتدى في المفعول وحال لقوله لى وجعل الشكات والنور دعى صيتر

وتعبدونهم ويعملون كقولهم ويجعلكم الارض خزائنا واليصرحون في انهم اعداء
واباقون لا اعتقاد لهم ومعنى جعلهم خزائنا ان جعل بعض حاجتها باوراع الاله
مع ما في طبعها من الاحاطة بها وصرها متوسطه بين الصلابة والطلاقة حتى
مهما لا ينفذ ولا ينالوا من عليها كما لا يفر من البرق والبرق وقيل كمن يدعي كونه
صفيحاً لا يذوق له شئ من عظم جهنم واتسع جرمها رايه الى اخر من عليها
كالجبل والسماة لها وقفة متصورة عليه والسماء اسم يقع على الواحد من
كائنات النار والدرم وقيل سماء وقيل اسم مصدر يعني بالسماء بانها كونه
او تحيط به ومنه يعني علم الله انهم كانوا الذين خرجوا منها على اجساد
انهم ليسوا السماة فخرج بهم من الثمرات لانها كانت عظم على جمل فخرج
الشيء او بعينه من الله ومنه ولكن جعلوا من المخرج بالثوب بلباسه ثمها
ومادة لها النضجة للجن الى ابل جري عاتداً بافضل صوره وها هو يقفها على
المادة المدخرة منها واودع في العلم قوه باذنه وقوة الارض قوه باذنه وقيل
من اجزاءهما النوعان الموهوبتان على ايدى الجن والاشيا وكلها بالاسباب
ومادة الاله نفس الاسباب والمواد ولكن له في انشاء بهما من حال
الاجزاء وانع وكما يجد منها اوله والاسباب وعلى وسكونه في عظم قدرته
ليست في اجزاءها دفعة ومن الاوله لا يلائمها سواء اريد بها اسم الاسباب
فانها متلازمة لها والشك فان المطر ينشأ من الماء الى السحاب ومنه المطر
على ما دللت عليه الطوارق من اسباب سماوية تهب الى الاجزاء الرطبة
من اعلا الارض الى الماهو فيخلق كلاما مطرا ومن الثمانية لبعض من

فيه كما في حرجية نجات وكذا في المكنون انه عفا وستر ما كانه قالوا والناس
من السماء وبعض الماء فخرج به بعض الثمرات وبعض زرق وهكذا الواقع
اذ ينزل من السماء الماء كله ولا يخرج بالمطر كالنور ولا جوارح الارض فاشد
وليبس من موقعا معقول بمعنى المرفوف كقولك انفتحت من الدار عفا والاعا
الثمرات والوضع موضع الكثرة لانه اذا بالثره جماعه الثمره التي هي في ذلك
شعره تبتا وبورك قراوه من الثمره على التوحيد والوجوه شعرا وموضع بعض
كبريت كمن اجات وجرته لثله وقوا ولا لها ما كانت حلاله بالدرج خرجت على
حلاله ولم صفه زغال الريد من المرفوف ومعقول الا بالدرج من المصدا كانه
قال زغال بالدرج فلا يتحول الله بالدرج متعلق باعدا على انهم يعطون عليه
ادنى مضروب باضارا ان جواب له او يلحق على ان مضرب يتحول على طبع في قوله
لعل يبلغ الارباب اسباب السموات طبع ان قالها باسئله الله لانه لا يتحول
غير محتمل المعنى ان تقول لا يتحول الله ان اداء وانزل جعل الله اسأفت به
عليه في حق عفا علوا وتل معقول منه لا يتحول وقاله ادخل عليه
بعض المبلع من الشر والمعنى من تحكم هذه الحرام والاداءات اعطاه
مضرب الا لانه كوالد ان من المادي قال جبر انما يتحول الى ابل وما به تدب
لدي واداء انظرنا ووب الارجحاهه وض بانما فيه انما في الداءات
لا حول المادي بالما في القدر وسعيه ما يعرف المكنون معقول الله ان اداء
وما على انما في تدب في ذاته وصفاته ولا بانما تحالفه في افعاله لا يتم في
عبادته الاعداد فيها معوه الى تدبته جابر حالي يتعداها واداءات

والشرب

صلی اللہ علیہ وسلم

فقط

روى

العقاب

وہند

العقاب

وہند

۶۵

کافر

كرواح الحق فان قيل فأيك المطعوه والنذري ودفع ضرر الجوع وفائد المانحة
القول وحفظ النوع وهن في هذا قلت مع ما علم من الجوع وما كان وما يراها
اشناكرا كلفها الله بغيره في بعض الصفات والاعبارات وليني بها ما علم
سبل في معارفه والقرين والله في ما حقيقته حاجته استمر جمع ما بينهما
وقيد عدا فائدتها وهو فيها خالد وليكون واعلم بالحوادث في الاصل
المدني دارا وديرة وله كمال الدنيا في الاجار خالد والجار الذي بين
الانسان على حاله مادام في حاله ولو كان وصنع الله وامكان التقيد بان
في قوله ما خالد فيها الاصل واستعمال البحث لا ولا كلفه وفق بخلد
يوجب شراكا وانما كان الاصل بينهما خلاف ما وضع الدرع ما ستر فيه
بدل الاعذار كطلاق النجم على الانسان شرفه له وما جعلنا بشر من قبل
الخالدين لما بدد الله وهما عندهما هو لما ينشئ بعض الايات والدين فان
الابدان لم يكن ابراء مضادة واليكه معرته للاختلاف اللود الى الابد
فكيف بدد خلقه وانما الخلق قلت انا بعد ما حيي بددتها
الاختلاف بان جعل ابراءها متما وتمة الكيفية ومتما في القوة لاقوى
شيء منها على حاله انما متما في ملة لونية الانك بعضها عن بعض كما
يشاهد في مظهر بعض المادان هذا وانما في ذلك العالم وحواله على ما
يخلق ونشأ هذه من بعض العقل وصفة البصيرة والاراي وعلومه لما كان
مقتضى اللغات الحية مقصودا على المكان والمطاع والمناجى على ما علمنا
وكان لذلك كله اثبات والله ابر فان كان في جليله اذ اقرنا خفا

100

موصوفة بعدة لكن ذلك وحلهما انصب على ابي عبد الله عليه السلام وتبعين واسمها ميمون
كان مارا واستقام فحارب الله الامثال قال بول البوصنة فصار قنطرة انصب
به المنزل بهولاً مثل ما هو حرق من ذاك ونظيره خلا رايا ليه ما بهت ما راء
ودنا رنا والبوصي **العقول** من البوصي وهو الفتح كالوضع والوضع قلب
هذا النوع كالخوش لما فوجها عطف على بوعنه وما ان جعل سماء ماء ماراً
عليها في الجنة كالن باب والديكور كان قصيد يرد على السكون والتمني انه سعي
حرب القلب بالبوصنة فضلاً عما هو كثرنا في المعنى الذي جعلت في منزل هو
الصنوع والحقا وكما عفا في عيلة الصلوة والصلوة من منزلها في نظره
في الاحكام من ماروني ان صلبا مني خر على طيب شرط ما فقلت عاشر ربي اعلى
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من مسلم شاك شركة صانفها الا كسبه
درجت ونجت عنه بها خيفة فانه يجر ما كانا والاشوكرة الامم كالزوما راء
عليها في العلة كنهه القوه عليه الصلوة والسلام ما صاب المومن بكوه فهو
كقوة خطا به جميع كخبرة العله فاما الذين استوا جعلوا في الحزم من ردهم ارف
يفضل ما اجل رويك ما به صدهم ويشتمن معنى الشرط وذن كالحاب بالناء قال
سيوينا ما زل قد فداه مغيها مهملين يدين في شية قريب ذاهب يوهنا نص
للحاجه والله مندر عسة وكان الاصل حول القارة في الجبله الى الحارة ككي كثر
البلاد حار في الشرط فذا خواها في الحيز وعضوا البلاء في الشرط لفظ
وفي نصي والحقين من حارة الامم المومنين واعدا لهم وجميع المومنين
شاقوم والصبي في البلى الاملا ان يضرب والحق ثابت الذي لا يسوع

انكاره بعد اعلان اننا نؤمن بالافعال الصالحة ولا نقول اننا نؤمن بالنعمة فقط حتى الامر
اذا ثبت ومنه اننا نؤمن بحكم النعم وما الله الا كريم فاقولون كما كان من حقهم وما
الذي لم يكن فلا يقولون لبطان قريشهم وانما لم يجرى ذلك لما كان نوره هدياً لا
واضحاً على مجله بعد ان ابدى سبل النكاح فيكون كما يجرى ان كان الله اراد الله
بهذا المثل في جميع الناس لم يكن ما استحقه من اموالهم الذي وما بعد صلته
والجوع غرباً وان يكون ما معهم والاسلحة والجمع في شئ من تصويب الحق على لفظ
مشار الله والاحسن في جماعهم على الاطلاق والصلب على الشا في لبطان في الحرب
السوال واللاذنه نزع النفس وميلها الى الفعل فيكون مجله عليه فقال لفظي
هي مبدأ النعم والاول مع العقل والثاني في قلبه وكلام المؤمنين غير متصور انصافاً
المباري ثم وادى لكم اخلاف في معنى اذ انتم تقولون ان الله اراد ان يخلصه
ولا يكره ولا فعل غيره اموه بقا فعله فيكون الحق الله باراً ومن علمه باثمال
الامر على الظاهر الاكبر والوجوه الاصغر فانه يدعى التقدير في الحقيقة والحق في
ترتيب احكامه وعلى كل فرد مخصوصة دون وجه او معنى وجب هذا الترتيب
وهي اعم من الانتشار فانه من مع تفصيل وهذا في الاستحقاق والاستقرار في المبدأ
نصف على التميز والافعال فانه قد ناقض الله لكم الا انه يصلح ترتيباً في هذا
فيكون جواب ما اذ اصلنا كثيراً وهذا وكثير وضع العقل موضع المصلحة
للاشباع بالحروف والحدود او بيان الجوانب المصلحة من با ما في تسجيل
بان العلم في حقا هدي بيان وان الجهل هو ما يراه ولا راجح في
ضلال ونفس وكثرة كل واحد من العقلين بل المراد ان الغنى في العلم بالعباس

تعالى
المقابلين فان المهديين قبلوا به بالاضافة الى اهل الصلاة والشراف كالنبي
وقليل من عباده كالكسوة وحمولان يكونان كثرة العصيان من حيث العدد وكثرة
المهديين بما يتجاوز افضل والشراف كان قليل ذاع واكثر اذ اذاع وقال
ان اكمل كثير في البلاد وانا فلما علموا ان كسوة واضطرب الاوضاع
اي الحار جين عن احمد ابان فوقع ما انما يقع عن اهل النفاق من قولهم
فنتبع المطوعة على قدر هذا اذ وجدت واصل النفاق ليرجع عن قصد قال روية
فراستى عن قصد جلا زوايا الناس في اتبع الفاضل عن امر الله تعالى بركاب
الكبرية وله فرجات ثلث الاول الضماني وهو ابريكها حيا استعجابها
والناسه الانهاك وهو انما يعاد انكبا فيها غير مبال بها واما الثانية الجرد
وهو ان يتركها مستصوبا اياها فاذا شارفت هذا المقام وحل خطي خط
خارج بقية الانصار عن عقده ولا يلبس بالكون فاداموه في درجة النفاق والاولى انك
فلا يلبس باسم الانصار لاضافة بالصدق الذي هو على الامان بقوله
فان طائفتان من المؤمنين اقبلوا والمعتزلة لا تأمنوا الايمان عبارة عن مرجع
الصدق والافراجه العمل والاعتزال تركه بل يلقى جموده جملوا فاما ثانيا
بين منزلة المؤمنين وان كانوا المشرك على كل واحد منها في بعض الاحكام وتخصيص
الاضلال بهم ترتيبه على صفه العدل بل على ان الذي اذعنهم للاعتزال
واذى بهم الاضلال به وذلك لان كفرهم وعملهم عن الحق واصرارهم
على الباطل صرحت ووجههم وانكراهم عن حكم العدل والحقارة المتعبر عنه
لنحت بهم جهالهم ولادارت به صلاتهم كالكسوة واستمروا في قري

المؤمن

يضرب على الدنيا والنفوس والافاسقون بالرفع والذين يفتنون عهد الله صفه الفاسق
الذين يفتنون النفس والنقص في التركيب واصلة في طافات الجبن واستعمال في
العهد من حيث ان العهد بنحوه الجبل لما فيه من رطلها هذين بالاختلاف
الطريق مع حفظ الجبل كان رطلها زوالا فرفع العهد كما رطلها الى ما هو من رطلها
وهو ان العهد جبل في نبات الوصلة بين المتعاقبين من كقولك شجاعا يفتن
وعالمه يفتن من الناس فان فيها من غلبه على انه اسد في شجاعته بها ويخرج
بالنظر الى فادته والعهد الموقر ووصفه لم يفتن ان يزل في وجهه كقولك
والله يفتن ويقال للذي من حيث انها تزل في رطلها اليها وتنازع رطلها
تفتن هذا العهد ما اذا خذ بالعقل وهو الحق القاطع على عبادته اذ لا
على توحيد ووجوب وجوده وصدق رسوله وعلمه ونوره في الدنيا
عن انهم اولا خذوا بالرسول في انهم اذ بعث اليهم رسول مصداق
بالعبر صدقوه ولا ينكروا ولا يفتنوا ولا يفتنوا ولا يفتنوا ولا يفتنوا
واذا غلبه يشاق الذين اوتوا الكتاب ونظروا وشكروا لله وشكروا
عهدا خذوا من رطله وعلمه انهم بان يفتنوا رطله وعهدا خذوا على
الذين بان يفتنوا الذين ولا يفتنوا رطله وعهدا خذوا على العلماء بان يفتنوا
الحق من بعد ميتا قد انصرفت اليهم والحق لما يقع به الوفاة وهي
الا حكام والامم بعد من الايات والكتاب او ما وثقوه بين الامم
والقبول ويجعل ان يكون بمصدق المصدق ومن لا يتبعه فان ابد
القبض بعد الميتا ويقطعون ما امر الله به ان يوصل بغير كل تقية

البرهان

في القوة التي تسمى لها من طلائعها ومقدما لها وفيما يخص الانسان من الفضائل
كما جعل العلم والادب من حيث انما كان لها وغايتها والى انما كان لها
ما يقابلها في كل مرتبة كالتسليم في كل مرتبة وقالوا ان الله يحب
وقال من كان يفتن فافتننا وجعلنا له نورا في الدنيا والآخرة
اباى ما اريد بها محبة اقصاه في العلم والقدرة والامانة بهذا القوة في
او معنى تاثيرها في يقين ذلك على الاستعارة وقيل بقول ترجعون نعم
في جميع القرآن هو الذي خلقكم ما في الارض جميعا بيان انه تولى مرتبة
على الارض فانها خلقهم احياء قادرين مرة بعد اخرى وهذه خلق ما توفى
عليه بقاءهم ويتم به عما شئهم ومعنى لكم لاجل لكم ومقتضى علم في الدنيا والآخرة
بها في مصالح ابدانكم بوسطا وبشر وسطا ودينكم بالاستعداد والالقاء والاعتناء
لما لا يرها من لذات الآخرة والاممها على وجه العرض فانها على تعرض شكاك
بل انما كان لغرض من حيث انه عاقبة العقل وموداه وهو يقينها بخلاف
الاناسة والاعتناء اختصاص بعصمها ببعض الابواب عارضة فانه على
الكل للكل واحد لكل واحد وما يعنى كل ما في الارض لا الارض اذا اريد بها
محبة السفل كما يراد بالتمام محبة العلويين حال من الحصول الثاني في
استوى الالهية وصدقها لها بارادتهم من تولى استوى اليه كالهم السفل اذا
تصدق وصدق استوى من غير ان يولى على وصول الاستواء طلبة السواء وطاعة
على الاعتناء لما فيه من شرفه وضع الاجزاء ولا يكن حله عليه لان من خذوا لا
وتقبل استوى استولى ذلك فان له قد استوى بشره على ان يفتنوه ووجه

البرهان

ع

انزل اليهم واختلف العقلاء في حقيقتهم بعد انما تصح على انما هو
 قايلا بانهم بانهم المدين الى انما اجسامهم في قايلا بانهم على جملة
 بان النول كانوا ومنه ذلك وكانت طائفة من النصارى هي النقول انما
 البشارة المخافة للابناء وادع الحكما انها حجة حجة انما هو
 في الحقيقة منفسه انهم قهرنا فيهم الاستغراق في معرفة الحق والشر
 عن الاستغراق فيهم كما يصح في حكم نيلهم انما هو البديل والنهاية
 وهو الغلب والملك والفرق وتم يراهم من النماذج على ما هو
 بد القضاء ويرى باعهم الذي يوصون الله ما اعمد وشغلوا ما يورث وهو
 ملكات اراهم مما رويهم على نقص شئ في كتاب الطوايف
 له الملكة كلهم لصور اللفظ وهم المخصص وتل ملكة الاين وشيل
 من كان معه في حامية الحماة نفا انما هو في الارض اولافا فادعوا
 جفت اليهم البسوش جسد الملكة فاعلمهم وفر تصح في الجزر والجزر
 من جعل الذي له من غير نفعوا في الارض خليفة على وجهه الارض
 الاستقلال ويعتد على من يملكه ويحول الى كل خافي والخلية من جعل
 مناهيرها وغربا لفة والمراد من عبد الله لا كما خليفة الله في
 ولكن كل ما في خلقه في عارة الارض وسيات الناس وتكمل في نفسه
 انه فيهم الحاجه بعد انما من يبرهن فيهم لخلق على من قوله
 وتلقوا فيهم وسط وندك ليرتضي لملك كال الله ووجله لملك جعل
 رجلا الاتقان الى انما لافاق قوم واستقلت فيهم بحيث انما

وقد سمعنا يا رسول الله انهم جعلوا مكة مكانا مقدسا على رتبة كرامة كلهم حتى
 قيل قاتوا وحملوا حتى عجزوا لم يزلوا يراعون ويحفظون ذلك في الجفينة ان العلم ما عجز
 عن قبوله الغناء من العلم ما ينفعنا من الدنيا جعلنا بالرفق ساء عكسهما العزوف
 انما يسمي لهما في هذا الغناء من هذا ويعطي في كل واحد من سكن الارض فيميل
 وهو من رتبة ما يخلقون يختلفون في فهمهم ولا يخلط بعضهم بولصا ولا وادى
 اما الله سبحانه في كونه كما استغنى بذكره لا يفتقر في فهمه منزهة انما على ما يبين
 من علمكم وخلقكم خلقكم فاما قوله هذا لا يلائم ذلك تعلم الماتون ويعلم شأن
 المجهول بانما يشترط وجوده مكانا يكونه وتقدر بالخلق قبل خلقه وانما يشترطه
 الخارج على ما فيه من العبادس والعلوم وحواهم رتبا وبالله انما الحكمة يتبعها في
 بغير حيل فان ترك حواهم الكثرة لا يلائم الفيل من رتبة على غيره كما قالوا
 المجهول منها من يعرف فيها فيفعل الدنيا تعجب انما يخلط بدار الارض واصلا
 وما يفيد فيها ولا يتخلف مكانا والها على عاها والوصية واستكانت عاخي عليهم
 من الحكمة انما بهرت تلك المعاصر والفتن وانما يتعارف في جميع عاينهم وزين
 منهم في كمال العلم من علمته ما يتجلى في صدره وليس بانما قرآن على الله ولا طعن
 في حق آدم على وجه ابيه فانه علم على من يبين بهر ذلك فتدبر انما له عاينهم
 بالقرآن وهم باهر يعلمون وانما عاينهم انما باخرا من الله ساء وانما من النوع او
 استبان على انما كونه على العلم انما العصور من حواهم او قبالا حال الشغل على الامر
 والملك والملك والملك والشأن انما من الصب فالملك بقاء الدم والدم والدم
 فالجواهر المذابة والسحق في الصب من غفرانهم وبه ونحوها من ذلك السن وقوله

صالح احمد

صالح احمد

اد

اد

وان نظروا الى انهم لله به علم حجب الغنى على الرضا والكر وقيل لادبها ما يقع على
من الاغنياء من نزول الغنى ومن الصلوة من اتخاذ العمل وعليهم من اركان من
تجرب غير الصلوة والصلوة وقرى اذ كروا ولا اصل فعلوا ويعني باسكان الباء و
درجاء هو من هب من لا يركب الباء المكسورة ما قبلها ففعلوا يعنون بالايامان
والظا عه وفضلهم كبريى الا اننا نرى بعد اضاف الى المعاهد والمعا بعد
الاول مضاعف الى الفاعل الثاني الى المفعول فان ردت عهدهم بالايامان والصلوة
الصلوة بنصب الراءيل وانزل الكتب وروى عنهم بالثواب على حسناتهم ولبقاء
بصا عن بعض من ناوله من الثواب الوفاء منا هو الايمان بكل الشهاد من الله
حقن الدم والمال واخرها ما الاستغفار في مجرا التجديد بحيث يفعل عن نفسه
من عيوبه ومن الله تعالى الغفران لتمامه وما روى عن ابن عباس قوله الله عيسى
او قوا بهيكل في اتباع محمد صلى الله عليه واله في بعد كبر في دفع العاصي
وعن عروا في ابداء العراض وكما كبر ايقون بالمعزة والثواب وقرى بال
على الطريق المستقيم وقرى بالكون والعدم المقيم في النظر الى الوسايط وقيل كلاهما
مضاعف الى المفعول والمعنى وقرى ما عاهدتموه من الايمان والتمسوا لظا عه
ما عاهدتموه من حسن الانا به وتفضيل العهد بين قريتهما ولقد احدثنا شافى
بني اسرائيل لم يردوا ولا ولد حلتكم حبات وقرى قوله بالتمسك بالايامان
فاهيون فيما تاقون وتنزرون خصوصاً في تفضيل العهد وهو كونه افي الغنيص
من اياك بعدد ما فيتم من تكميل المفعول والفاء والياء اية الدالة على
الكلام معنى الرظا كانه قيل انتم را هيين مثيبا فاهيون وادرجه حرف معه

والآية متضمنة للموعود والوعيد دالة على وجوب التمسك والوفاء بالايامان
ينبغي ان لا يخاف احد الا الله وامثالها انزلت مصداقاً لما صعدكم افراداً لا يان
بالامر بهو الحث عليه لانه المقصود بالعمرة للوفاء بالعهود وتيقن المثل بالانه
مصدق لما معصم من الكتب الا ليهتم من حيث انه نال حصة ثواب فيها ومضاعف
لها في القصص والمواعيد والادعاء التي توجب والامر بالعبادة والعدل بين الناس
والنهي عن الفسق والافساد وحيثما ياتي فيها من جرات الاحكام بين تقاض
الاعصار في المصالح من حيث ان كل واحد منها حق بالاضافة الى زمانها وقرى
فيها صلاح من حو طبعها حتى لو لم يمتد في ايامها لم يزل على حاله وفقد
ولذلك قال عليه الصلوة والسلام لو كان موسى حيا لما وسعه الا انما هي بنسبه
انما عاهدكم على ان لا ياتي الايمان بل وجبه ولذلك يكره قوله ولا تكونوا اولي
بانا الواجب ان يكونوا اول من آمن به ولا تم كانوا اهل الظفر في معجزة الوسم
بشانه والمفتخرين به والمفتخرين به بانه اولي كافر به وقع خبر عن صبي المومنين
اول فزوق اوضحا وويل لا يكون كل واحد منهم اول كافر به فكل واحد منكم
فان قيل كيف يثبت انهم اول من آمن به انهم يقولون امانا نزلت عاهدكم ولا تكونوا
الذين يرضون الا لا دل على ما نطق به انهم يقولون امانا نزلت عاهدكم ولا تكونوا
كلا في بين اهل الكتاب كقرى من شريكه واول افعلى فعله وقيل اصلاه اول من
او شغل اول من كفر من شريكه واول افعلى فعله وقيل اصلاه اول من
وان فادلت ههنا قوله لا تخفوا عن قاضي اواءه واما من لا يفتخر به ههنا
واذعت ولا تفتنوا باي قسما قليلا ولا تشدوا بالايامان بها واتباعها

الآخره
الديننا فانها ولت قليلة مستقلة بالاضافة الى ما يعوت عنكم من حفظ
بترك الايمان قيل كان لهم ريب في توهمهم ورسوم وهذا منهم في قوا
عليها لا يتقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم واخاروها وقيل كانوا اخذوا من الوحي
فيقول الحق ويا ايها الذين آمنوا اتبعوا الحق والامر من الله وما كان
الا من السابقة مشتملة على ما هو كالمباي لما في الايمان بانه فضلت بالرهبة
التي هي مقدمة العقوى وراى الخطا بها لما في العالم والمقتل ادمم بالرهبة
التي هي مبدأ الملوك والخطا بالثبات به لما خص اهل العلم ادمم بالثبات به
ولا تلبسوا الحق باباطل عطف على ما قبله والامر بالخطا وقوله جعل شيء
مشتملا بغيره والمعنى لا تخطوا الحق بالباطل الذي هو غرضه وتكونون حتى
لا يدين بغيره اولا ففعلوا الحق بلبس به خطا الباطل الذي يكونون في خلافه
او تذكروا في ما قبله وتكونوا الحق بغيره واخل تحت الذي كرهتم اروا بالايامان
وتذكروا الصلوة وهو اعن الاضلال باللبس على من سمع الحق ولا اخفا على من
لم يسمعوه وانصب ما صارا ان على الواو ليعلم اي لا يتقوا اهل الحق بالباطل
ويؤخذ انه في مصحف ابن مسعود قوله الله وتكون اي وانه يكون بمعنى كانه
وفيه اشعار بان استفتاح الدين بالمعصية من ثمان الحق وانه يكون عادين كانه
لا يسون كاقون فانه اذ اذبح اذ اذبح من واوليهم والصلوة والواو التوبة
في صلوة المسلمين وركعتهم فان غيرها كلا صلوة ولا ركعة ادمم بوضع الا
بعدهما ادمم باصوله وفيه دليل على ان الكفار يخطون بها والركعة هي ركعة
الزواج اذا ما كان اتم اتمها فيجب بركته في اتمها وبغيره لفظة الكرم او

ادمن الزكاة بمعنى الطهارة فانها تظهر لما من الجن والانس والحي والجماد
اي في جامعهم فان صلح الجاهر بفضل صلوة الغن بسع وغر من درجتها فانها
من انظار المؤمنين وعبر عن الصلوة بالركوع احاداً لا يصلحوا لله وقيل ان الركوع
الخصيص والانيق لا يدرهم الشيء قاله الا يضطر الى ان لا يصنعوا عباد
يركع يوما والذكر بذكره انما مولى الناس باليقين مع توحه وتحيي واليسع
في الحديث البر وهو القضاء والامر بشاؤك كل خنوقين كل شياؤك بركته
وبني في مع مراعات الفارب ويرى معالجة الاجانب وتكون انفسكم من البركات
وعن ابن عباس رضي الله عنهما انها نزلت في جليله كانه ابراهيم كان من
با تابع حجر صلى الله عليه وسلم ولا يتبعونه وقيل كانوا بالبر والصدقة ولا يتصلون
وانتم تتلون الكتب تتكلمون كقوله وانتم تقولون اي تتلون السورة وفيها
على العباد وتركوا البر ومخالفة القول العباد ولا تتفكرون في صلبه مصداق
او اخذوا عنكم بمعصية عاينون وخاصة قدير العقل في الجسسي به الادراك
لانهم عباد عاينون ويعقله عاينون ثم القوة التي بها يفعل كل هذا الاداء
والاثر ما عاينون يعطونه ولا ينظرون سوء صنعه وحيث نفس الله فعله
بالسر والاحق الما عن الفعل فانها تجمع بينهما في حشر كنهه واما بها
حيث اقول عطف على تركه الدين والاقبال عليها بالتكليف فيقوم فقيم عنه
الفاوق عن الوعد فان الاضلال حالاً لا يان ما يورثها لا يوجب الاضلال حالاً
واستغنوا بالصلاة متصل بما قبله كانه لما امر بما تعلق عليهم لما في
وتول الواسية والاعراض عن المال موهوباً لمن كان المعنى استغنوا عما حواجكم

بانتظار النجح والفرح وتكلا على الله والصبر الذي هو صبر عن المعطرات لما فيه من
كسر الشهوة وقصبة النفس والنوم بالصلوة والالتجاء اليها فاجامعة لا نوع
العبادات المتفانية والبدن من الشهوة وسر العورة وصوت الما بينهما والوصول الي
الهدية والكلوف للعبادة واظهار الخشوع بالجوارح واخلاص اليه بالقلب ومجاهدة
الشياطين ومناجاة الحق وقراءة القرآن وانكلم بشفاعة دين ولف النفس الاطمين حتى
تقاربوا الى المحلل المارب وجوب المصائب وروي الله عليه الصلوة والسلام اذا خرجوا
فخرجوا الى الصلوة ويجوز ان يراد به الدعاء وانها اي الاستعاذة بها والصلوة في قصصها
برؤا الصبر اليها لعظم ثباتها في شجاعتها ومن الصبر اوجله ما هو انها وبقوا عندها
بكره لثقلها شاقه لثقلها على المشركين ما في عوم اليه الا على الجاهلين الجاهل
والخشوع والاحياء ومن الخشوع لليلة المطهرة والخشوع للدين والافتقار وذلك
بقا الخشوع بالجوارح والخشوع بالقلب للدين يظنون انهم لا هو ارجحهم والهم
بالجواب اي يتوقون لقاء الله وميل ما عنده ويتقنون انهم يحضرون الله لا
يحتاجون ويؤمنون ان في محضوا بن معونة يعطون وكان الضم لما في ان
الظن عليه يستقر في التوبة قال اوس بن حجر فاستمعين من الظن ان في لظ
ما بين الراسخ حايطة وانما ليعزل عليهم تقدم على غيرهم لان نفوسهم من راضة
بما تاملوا سوت في مقابلتها ما يستحق لاجله شاقا ويشهد له بيبه شاقا
وقال في غير الصلوة والسلام جعلت قوة عيني في الصلوة يا بني اسرائيل
اذكروا اني اني اعز عليكم بذكره لئلا تدركوا في الصلوة الذي هو حالهم
حضورها وربطها بوعيد ان يتركها من غفل عنها واحل بحقها وفي فضلها

عن

عطف على الحق على العالمين اي عالمي زمانهم يريد به تفضل اباهم الذين كانوا
في عصر موسى ووجدان بعينها ما تحبهم الله من العلم والامان والعباد الصالحين
البناء وطول ما مضى من سبلهم على تفضل البشر على الملك وحسنه واثقل
يوتما اي ما فيه من المحارب والعباد لا يفرى تفضل تفضيلا لا تفضي عنها
تفاضل الحق انشأ من الجاهل فيكون نصيبه على المصير ورفق في الاثمين من جوامع
اذا اغنى عن عيش ان يكون مصدرا ولا يرده منكم مع غيرهم للعلم والاتباط الجاهل
صفه ليومها والعباد منها كحرف وتغيره لا يفرى فيه ومن لم يحرف حرفا لغيره
المجود قال اشبع فيه تحذف عند الجاهل او جرى المصلح به تخرج من الجاهل
من قوله وما الا صابرا ولا يقبل منها شفاعته ولا يؤخذ منها عدل اي من الفضل
العاصية اوس الاول وكذا اريد بالآية ان من يدفع العذاب احسن من احب
من كل وجه يحكم فانه اما ان يكون قهرا وقوة والاولى الصلوة والاشيا في التزكيز
مجانا وغيره والاول ان يشفع له والاشيا في اعباءه وامان عليه وهو ان يجري
عنده ويعينه وهو ان يوطئ جبهته على الشفاقة من الشفاقة ان الشفاقة كان
فردا لجعلها لتغني شفاعته عن نفسه اليه والعدل الذي هو قبل البدء والصلوة
سمى به العدل لانها سويت بالمعزى وقيل ان يكون لا يقبل بقاءه ولا يلام
بعضه ولا يمتنع من عذاب الله والصلوة لا تدل عليه الشفاقة والاشيا في التزكيز
في سياق النفي من الدعوى الكثرة ومن لم يمتنع العباد والاشيا في التزكيز
من المعونة لاختصاصها به دفع الضرر وقد تمكنت المعونة بهذا الامر على
الاهل الكبار والاحباب بها محضون لا كفارا لايات والاحاديث الواردة في التزكيز

او سبب الحكم او لتساكم كقوله بن وهذا الجاهل والفرس وفري فثقا على
لان المالك كانت اشقى عثرة بعد لا ساطا في الجاهل والفرس فثقا على
فرعون وقومه وقصر على ذم بعد ما كان اولى وقيل تحصى ردوا الحسن
كان يقول الدهر صل على الجاهل في تحصى واستغنى عن ذكرا عدا وانه تنظروا
ذلك او فرقه وطبقا الى الجاهل عليهم والفرس الجاهل من طرق باين ما الله اوتيتهم
التي قد فيها الجاهل الى حاله ونظريه فيكم بوضار في الدنيا امرى ان ان يري
بني اسرائيل فخرج بهم فصحهم فرعون وجنوده فالنظر عليهم واغفرهم جميعا وعلم
ان هذه الواحدة من اعظم ما نعم الله على بني اسرائيل من الايات الخيرة الى العلم في
الصانع الحكم وتصديق موسى عليه السلام ثوابهم اخذوا العجى وقالوا لمن ذلك
جسرة في الله جنة ومخوذك وهو في قلب الغضنة والوكاء وسلامة القنوق حسن
الاتباع عن امه محمد صلوات الله عليه فاتهم مع ان ما تواسم معجل تراوم لظفره
دقيقته يد ربحها الا ذكرا واخاره عليه الصلوة والسلام عنها من جملته على ما
تقريب واذا ولد ما موى اليه في ليلة ما عاد الى مصر بعد ذلك فرعون وعذابه
موسى عليه السلام ان يعطيه التوبة وحرف له ميثاقا اذ القدة غرة ذي الحجة وعين
بالكتاب لانها غرة الشهر وقرلا ابن كثر ووافع وعام وعام ورجوعه والكسوف على ما
وعده الوحي ووعده بمكزي المقاتل الى الطور فخره لانه العمل الجاهل وميودا من بعد
اي من موسى او عيسى وانهم ظالمون بالشر كما نفعوا باعكم حين تهم وتقومون
من عفا اذ ادر من بين ذلك اي لا تحاذلهم فتكونون اني تكونوا عفو واد
ايشا موسى الكتاب والفرقان هي لكونه الجاهل من كونها با وجبة فرق بين الجاهل

اور

ويعد من الخطا معهم ولا يزلت ردا لما كانت اليهود ترمي ان باهم ترفع
واذ نجح من الرعون تفصيلها اجلة قوله بعد اذ كثر النفي الى العتق
وعطف جبريل مسك على الملائكة وقري اليهم وحصل ان هكلا تصفون
اهل وحش الاضائة الى اهل الخط والابناء والملائكة وفرعون تقيس سدا لغيره
كذي وجس ملكي القيس واروم وعلوكم اشق منه بصر من الرجل اذا عتا وكان
اسم فرعون موسى مصعب ابن كهان وقيل ابنه وليدين بها يا عاود فرعون
وقت يوسف ريان وكان بينهما الكون اربع ما يرشد موسى فيم يقولون من ما
خفا اذا اولاه ظلا واصل السور الى هاب في ظلمة شى سوء العذاب اضعفه من
فانجس بالاضائة الى سيرة والسور مصدر ساويق ورضبه على المفعول ليومكم
والجدا حائل الصبر كذا في ان فرعون او ميهما جميعا لان فيها خيرة كل واحد
منهما يد جبريل ابنا وكبر وسبحان لانا وكبر ما يسمونكم ولذا كثر لظفره وقوى
يد جبريل بالتحقيق وانما فعلوا بهم ذلك لان فرعون راى في المسا هو كان له كنهته
سيرة منهم بل هب ملكه فلم يردا جنتها ومن قد راد الله نسا في ذلك لانه
اي مجتهد ان يبرهن ان في صبرهم ونعم ان اشبل الى الجاهل واصله الاختيار لكن لما
اختار الله عباده مارة بالخير وتارة بالخير اطلق عليها وهو ان لا يشاربكم الى الجاهل
ويولد الامن ان الشايع من انكم بفسادهم عليكم وسبغ موسى وتوفيقه لظفره
او ميهما عظيم صفه بلاذ ونحو الا بدينه على ما رجب العبد من خيل او تشر اخذ
من الله دعاء فليبر ان يترك على سارة ويصبر على مصار ليكون من خير المجرى من واد
فرقتا لبحر الفلقاه وقصصا بن يوسف وبصير حتى حصلت فيسالك بلوك

البرقي

مل

وفضله على المصداق والهاشمي والواو دخلوا الباب اي باب القبر والواقعة التي كانوا
يصلون اليها فانهم دخلوا بيت في جنة موسى عليه السلام بعد ما سقطوا من منبر
وساجد من سدس عشرة اخرجهم الله وهوا حطة اي سلك او امر حطة
وهو فعله من ان لم يجلد قرى فانفس على اصل معنى حط عذابا نوحا عليه وعلى
مفعول قولوا اي قولوا له الكفر وقيل ما فعله امرنا حط اي حط في هذه القرية
ونقم بها فعرف كخطا بانهم لم يجدوا كود عاكفوا على بايع و ابن عامر والبايع
وخطا باصله حط خطا كخطا فقد سبوا به اذ بدلت الزمان هرة قوتو عيال الاصل
واجتمعت الحرفان فا بدلت الثانية باء ثم قلبت الفاء كافا ثم حرفوا العين با
يا وعند الحليل قدمت الهمزة على الالف وتقول بها دار وسوسيل الحسن ثوابا
الاقبال لقرية تسمى بسب زيادة و هو النواحي المحيطة وتخرج من صدور الجبال
الاربع وبما كان المحي بسد ذلك واما لفظها فمكتوبة فاعلمه وان يعقل كتحاة
فيل الذين يظنون انهم لا يغيبون الذي يتعلم بل اوما امرنا من التوبة والاستغفار
طلب ما ينهون من اعراض الدنيا فانزل على الذين ظفروا به مائة في تضييق
امرهم واستغفار ايا ان الزوال عليهم بظلمهم لوضع غير الامور به في تضييق
انهم بان كذوبا وجب تضييقها الى البرجيه هلاكهم وجزن السماواكلوا
هذا ما مقداره من السماوا بسبب فضهه والبرجيه الاصل ما يقع من هلاكه
الرجس وقرى بالضم وهو لونه والمراد بالظالمون روى الله مات في ما عاقبه
وعنه الفاء واذا استسقى موسى اقوموا فاعطوا في التوبة فقلنا انما
الحج الامام لله بعد علم امره ان كان حجر اطوى يكلب حله معه ولا يكلب

لمنعتون الى المارد فبحها الى القلوب في الحديث لولم يستعملوا بيتا اخر الا بل
واحتج برأى على ما اوردت بارادة الله وان العرق قد ينكس من الارادة والا
لم يكن للزط لغير الامم والمعتل والميل من على حد وثق الالفة واجيب بان
با عار البتق قال انه يقول ايضا بقره لاذ لول تبول الارض والافق في الحديث
اي لم تزل لكونك وبسوق الحوت والاذلال صفه بقره بمعنى غول لول ولا الف
مزيد لتلك الاولي والاضلال صفه لاول كانه قيل لا لول وبيت وساقية
وقرى لا لول بالفتح اي جنة هي كقولك مروت برجل لا يحول لا جبال اي جنة
هو متيق من اسقى سلة مسكنا الله من الديوب او هلهما من المراء اوله
لونها من سلة لعل اذا اخلص كاشية فيها لولون فيها فافت لول صلها وهي
في الاصل مصدرها وشاء وشيئا اذا خلطوا به لونا اخر فالاولان جنت بالحق
اي بمحققة وصفت البقره وحقيقها لنا وفي الان بالمد على الاشقاء ولا ان
يجذب لهم والقادر كنهنا على الامم فلهذا هي اختصار والمقتدي فحصل
المفهوم قد جدها وما كانا يقولون لفظهم وكثرة مراجعهم والحق في البقرة
في ظهور لافنا ولنا ولعلنا منها اذ روي ان شيئا صالحا منهم كان له جنة في ما
الجنة وقول الله ان السوء عاكب لا يبي حصة بكرة فثبت وكانت جنة تلك
الصفات فامروها اليهم واتهم حتى اشتروها بلامسك اذ هيا وكان البقرة اذ
ذلك ثلثة دنانير وكان افعال المقارير وضع لول الحرفا واذ جملها البقرة
منها الاثبات مطلق وقيل ما بينا والصحيح انك بالافعال ولا ينافي قوله وانما
يعلمون قوله فليغيرها لا خلاف وفيها اذا لمعني انهم ما قالوا وانما يعلمون

سورة

سورة النجم وانما عطفوا بعد فعلهم ففعلوا كما مضى الى الابد وانما عطفوا
لنجم وجودا لعل فيهم كما داس فيهم اخصم في ثابها اذ احيى صان بدعهم
بعضها وتما فعم بان طرح كل من لعل صا حبر واصله ليل لفر فادعت انما
في الدال واجتلبت لها هرة او اصل والله خرج ما كنتم كتمون مطهرة بحاله اول
مخرج لا يحكم به مستقبل كما على باستطاعة غيره لا يحكم به حال فعلنا انصروه
عطف على اول راسه وما بينهما اعتراض والعبر من هذا ان كل من على اول النجم او
القتيل والنجي عنه بعضهما اي من كان وقيل باصبر بها وقيل بان يكون لها
اليمين وقيل لا بد من قبل بالحجب كذا في قوله الله الموتى بل على احذق وهو
نجي الخطا مع من خصه بجنة القتل ونزول لاه وبوكيم اياه ولا له على كاله
قد رتبه لعلكم تقولون انكم كنتم عذابي وعلوا الاسم قد جمل جبار فثبت
را حيا من القرب وما عا الواجب ونفع اليمين واليمين على كاله التفتة
على كاله دوان من قول الطالب ان يقدم قربة والمقرب ان يكون كاله حيا
بشبه كاله روي عن عمر رضي الله عنه انه سئل عن رجل يبيع ثيابا له في السوق
الحقيقة هو الله والاسباب اعادت لا نراها وان كان الان ان يعرف عنه
الناجي في امارة الموت الحقيقي فظهر ان يذبح بقره بقره التي هي البقرة الشهيرة
حين نال عذابه في الرعي ولم يوفقها ضعف الكبر كما تشبهه رافقه المظفر
من الله في ظلمة الدنيا مسكة عن دينا لانه بها عن ما قبحها بحيث يصل لاه
الى لعل فحي حوته طيبة تغرب عا به ينكس الحال ويقع ما بين العادل والدم

من الدار والدارع تعرضت قلوبهم الفارقة عبارة عن الفطيم الصلابة
كانت الحجة وقارة القلب في بنية على الاعيان وفضل استبعاد القصور من بعد
بني بعد احياء القلب واجمع ما عمن الايات فانها ما وجب بين القدرين في كالحجة
في فنيها واثباته منها والمعلق بالمال الفاتحة مثل الحجة وذا بدع عليها
او ما فاشها او مثل ما هو اشد منها فنية كالحجة في حذف المضى وقيام المضى
مقاهم ويصنع واه البحر بالفتح عطف على الحجة واما المثل في كاله في اشد من
البلغة فذلك لانه على اشد اشد القوتين واما المفضل على زيادة والتمجيد
البلغة بدعهم انهم عرف حالها فاشها بالحجارة او ما هو اقوى وانها
وان من الحجة لما يتغير منها الا بها وان منها لما يتفق يخرج منه الماء وان منها
لما يصطنع ختة الله تحليل للمفضل والمحقق ان من الحجة ثباته وتغلب فان
ما يتفق ينفع منه الماء ويغير منه الافهار ومنها ما يتروى من الحجة را حيل
الغياذ لما اراد الله به وقول هو كاله لانه لا يتفق عن امر الله والتمجيد
سبعة وكثرة واختيار مجاز عن الانقياد وقرى ان على هذا الحنف من بعد
ولم يرها الامم الفارقة عن اننا فيه وبهبط بالضم والله باخل ما تعلمون
وعيد على كل من قرأ من كاله ونافع ولديقوت وخلف وابير وحاد بالساء
صا انما يبع والبا تون بالياء استعملوا الخطا لرسول الله صلى الله عليه واله
والموسى ان يوسواكم بان يصد قوتكم او يوسوا لاجل عوكم يعني اليهود
كان قوتهم طائفة من اسلامهم ليعملوا كلام الله بغير التوراة ثم كثر
كثرت عوهم الله عليه واله واما واية الراجح اونا وبه فيفسر وبه ما يشهدون

وبه

وقيل هو كلام من السبعين الحمار سمعوا كلام الله حين كنتم منى بالطور ثم قالوا
سمعنا الله يقول في آية ان استطعتم ان نقولوا هذه الاشياء فافعلوا وانستم
ذلا نقول من بعد ما علقوا اى قصوه معقولهم ولم يبق لهم فيه ريب في قولهم
انهم مغترون بطلون ومعنى كاله ان اجارهم ووقته بهم كاله على حده
الحالة ضا طمكم بطلونهم وجعلهم وانهم ان كرهوا وحولهم سابق في ذلك
واذا القوا الذين امنوا بين منا ففهم قالوا سنا بكم على الحق ويسومكم
في التوراة واذا خالف بعضهم الذين اى الذين لم يذنبوا ففهم عابدهم على
من انا نق التحذرونهم ما فتح الله عليكم ما بينكم في التوراة من نصيب
اول من انا نقول انهم اظهروا انفسهم في اليهودية ومنا عن ابل
الله ما وجدوا في كتابهم ففهم انهم الذين لا يفسحوا على الاقرع
وعلى التوراة انما رويها كالحجة كاله عند كاله كاله انهم في كتابهم
جعلوا محاجتهم بكتاب الله وحكمها جنة عند كاله كاله كاله كاله كاله
في كتابهم وحكمه وقيل عند كاله كاله او ما هو عند كاله كاله كاله كاله
رسول ربكم وقيل عند كاله في القيمة وفيه نظر اذ الاخفا ولا بد فيها
افلا تقولون اما من كلام اللطيفين وقصده انهم لا يقولون انهم كاله كاله
فيهم كاله او خطا من الله اللطيفين متصل بقوله فمطعون والذين افلا يقولون
حالفهم وان لا مطعون او لا يقولون يعني هؤلاء المنافقين والذين اكلوا
او لم يمتنعوا ان الله يعلم ما يوسوا وما يفعلون يقولون من جملتهم
اسرارهم وكفرهم اعلانهم الا بان اخفا ما فتح الله عليهم واظهروا عنهم

انكلام عن مواضعه ومعاينه ومنهم من يقول ان الكتاب جملة لا يرد على الكتاب
فيما لعمارة وتوحيده وتحققوا ما فيها او التورية الاما في استواء مقطع ولا ما في
جمع امية وهي في الاصل ما يقدر الانسان في نفسه من معنى فاقدره ان يكون
الكذب وعلى ما يجني وعلى ما يقدره ولكن يستعمل الكذب في خلق وهما تقيلا
من الخبيث او ما عير فارغة معمولان الجند لا بد خلقها الا من كان هو اوان
ان تستعمل الاما ما بعد هذه وقيل الاما بقية وقوة عاينة عن معرفة الخبيث وتذكره
من قوله تعالى كتاب الله والليله ونعم يا ودا في قوله تعالى وهو لا يبالى في نفسه
ما هم من قوله تعالى لا يظنون ما هم الا في رؤيتهم الا علمهم وتعلمهم والظن بالرائي
العلم على ما يراى واعتقائهم في علمهم وانهم به صاحب كاعتقاد الحق والظن بالظن
لشبهه في قوله تعالى يحسره ذلك انه لا يله ولا يله فيهم فمعا ان فيها موعضا يسيرة
من جعله الاول ولله سماء ذلك ما لا يوهو في الاصل مصدر لا دخله وانما ساع
الابناء في كبره لانه دعا في الدنيا يكون الكتاب يعني الحرف وطلعه اراد به ما كتبه
من الدنيا واليات الزايفة ما يدعى قولك كته يعني ترققون هذا من عند الله
ليست حرفة في عمارة فليلا في يحصلون به عرضا من اهل الدنيا في ان اهل الدنيا
بالنسبة اليها استوجبوا العقاب لانهم في قولهم ما كتبت ايدى بهم يعني الحرف
وقيل انهم ما يكونون يريدون في قولهم انما الله المتكلم اليه بالبرهان بحيث
تأثر الحاشية به والحق كالمطلب له ولذا قال الله فلا احد الا ما بعده
محصوله فليعلم انهم في قولهم فلو انك تكتب لعل انما يرب عباد الله الى العباد
ويعصمهم في الامور الى سابعة الا في سنة واما في قولهم ان كل امة منكم لو كانت

كل احد تم عملها عهدا خيرا وهدايا ثم يقولون ان كل واحد منكم لو كانت
والبا في انا د غامه فكن مختلف الله عهدا جواريط مفقدا في انا انك لم عملها عهدا
فكن مختلف الله عهدا وفيه دليل على ان المختلف في جنس محال ام يقولون على الله ملكا
تعالى اربعا ذلك لفره الاستغناء عن معنى اي لا من كان على سبيل البقرة او هو
او منقطع بمعنى لا يقولون على البقرة والتفريق بين ايات ما هو من سائر اسرار
لهم زمانا بل لا طوبى على وجهه ليكون كما بهرنا على بطلان قولهم وتخصيص جواب النفي
من ذلك ميسرة فيسرة والفرق بينها وبين الحظية انما قال فيما قصد بالذات
والحظية فليعلم انما قصد بالعرض لانها من الخطا والكتب سحاب السبع وتعلقه
بالسيرة على طريقه قوله فليعلم انما قصد بالذات والخطا على خطية اي استولى عليه
ونزلت جملة احواله حتى صار كما لا طوبى لانه عنده من جواربه وهذا ما يصح في
ثبات انك لا تزل ان يكون وان يكون له سوى تصديق قلبه واورا له فلا خطر الحظية به
فليكن كرسى السلف لا يفر ويحقيق ذلك ان من انك في ذنبا ولم يفرع عند اجتهاد
الى ما وقره مثله ولا يفرع فيه وارتكاب ما هو كونه حتى يتوصل الى ان يوب
وتأخذ بما في قلبه فيصير طبعه ما لا يلا الى المتكسبا اياها مقتدا لا الى الله
سواء مبغضا من نفسه عندما كان باليمن يصحبه عندما كان قائما كان عاجزة
اسا وادى ان كان يوابا يا الله وقرأ في خطية وقربى حظية وخطية به
والادغام فيها فاولئك اصحاب النار ملازموها في الاوامر انهم ملازمون
اسبابها في الدنيا هم فيهم خالون لا يكونون لا طوبى لانه لا يفرع في
على خلقه حيا فيكون وكذا في قلبه والذين امنوا وعملوا الصالحات تبارك

اصحاب الجنة فيها خالدون حوت عاريتا حارة على ان تشفع عندك بوعيدك يومئذ
وتحسني عذرا وعطف العذر على ايمان يد على خروجك عن سماء واذا اخذنا من
بني اسرائيل الاقيده ولنا الله جاري معني اني كقولهم لا يرضى كاتب ولا شهود
وهو بلغ من صريح النبي ما فيهم انما من المني عن سماع في الانبياء فيقولون
ويعصده قراءة لا يبدلوه عطف قولوا عليه فيكون على امة العذر وقيل قدرة
ان لا يبدلوه فليحذف ان رجع كقولهم الا انما يبدلوا انما جرى حصوله وادى
قراءة ان لا يبدلوا فيكون بدل عن الميثاق او موعود ليجوز انما هو قتل ان جازيهم
ولعله المني كما في قولهم لا يبدلوه وقراءة طين حارة وبعده وعاصم
ويعقوب باناء حكاية طوبى اليه والبا في قوله تعالى واولادهم احسانا منقذ
بمعصية قديرة فحسبون او احسنوا وفي الجحيم القرية والبيتي والماكين عطف على
الاولاد بن وساجي جهم بن كنديم وبنا في قوله تعالى وهو قليل من المؤمنين
الفتى اسكنه وقولوا لانس حيا اي في حيا واما حسننا واما حسننا طبا لانه وقراءة
والكساة ويعقوب حسننا في حيا واما حسننا واما حسننا طبا لانه وقراءة
على المصدا كالمشرى والمراد ما فيه خلقه وادى في قوله تعالى وقولوا لانس
يريد بها ما فرض عليهم في دينهم ثم تولى على طريق الانكساة ولعل الخطاب
مع المؤمنين منهم في عهد الرسول ومن قبلهم على الخليل اي اعرض عنهم
ورفضتوه الا لئلا ينسبهم يريد بربنا اقا ما لهود على وجهها فليعلم انهم
اسلم منهم وانهم معصون في عبادتهم الاعراض عن الوقار والاطاعة وقيل
الاعراض الذين هاب عن المواجهة الى جهة العرض واذا اخذنا من

دماكم على نحو ما سبق والملازم لا يعرض بعينه ايضا ليعمل ولا جلاء عن الوطن
وانما جعل قتل الرجل غير قتل نفسه لانصاه ببناء اوديه اولا به بوجه قصاصا
وقيل مناه لا يكون ما يبيع منك وما يبيع منك واذا اخذنا من قتل
يعرضكم عن الحياة اذ يد في المقتل في الحقة ولا تقبلين عن ما تقولون عن الجنة
التي هي اذكركم فانه الجلاء الحق في شراقره ثم بايضا في عطفهم بربوتهم وادى
تشهد ولا فوكيل كقولهم اقول اننا هذا على نفسه وقيل انهم ايما المجرورين
على ان لا يسلوا فيكون قتلهم اساءة الا في قولهم فليعلم انهم على استبعاد لما
بدا في شياق والاقرار به والشهادة به وانتم سبيله وهو في خبره على انهم بعد ذلك
هو في المناقضون كقولهم ان ذاك الرجل الذي فلك ان تزل تغير الصفه بغيره
الذات وعدمه باعتبار اسد اليهم حضوره واعتبار ما يحكم عنهم فقولهم
تقولون انكم في الجحيم حريقا سكم ومن دايهم اما حاله لعل فينا بينه الانبياء
اوبيان هذه الجملة وقيل هو لا ياكيد والحق هو الجملة وقيل معنى الذين والجملة صليته
والحق هو المجرورين فليعلم انهم على التكرار تظاهرون عليهم بالانتم والعدا
حالهم على انهم يخرجون من مغفلة او كليهما والنظا والبنات من الظهور وقراءة
والكساة وجرم بحدوث احداث تحفيقا والبا في قوله تعالى وقيل با وقيل با
ونظرون بمعنى يتفهمون وان يا توكم اسارى لغادوم وقيل ان قريظة كانوا
حلفاء الاوس والمنقر حلفا والحزب ذا قتلا وان كان يفرق حلفا وفيه
وتغريب الديار والجلال اهلهما وانما اسد احد من الغزاة من جملة النجدة
وقيل معناه ان يا توكم اسارى في ايدي اهل بيتي تصدق لانا دهم بالذات

ایم

يدناه بوجه القدس بالروح المقدس فنكون حائلا لمجد وكرامات قد اراد الرب
وضع عيسى ووصفها بظهوره عن من انطقا واكثرية اولاده وبذلك اضاف
الف اولاده ليعصم الاعداد ولا احام الطوائف والاولاد اجمع الى الله الاطال في
ما يحوي الموق وقولنا بكثرة القدس بالاسلام فيقول القارئ انك ما جازك رسول
بالا تسمى بالقرية بقا مسمى بالبري مسمى بالآخر والآخر مسمى بالقرية بقا بالقرية
ويطالع القرية من القارة وما تعلق به فيقول على نفسه هذا هو القرية من
ويحتمل ان يكون اشيا قالوا لا يعطى على قدمه كسيرة من الذين انزلوا اول
نوعا كذبته مسمى عيسى اولاده البنية والقبيل وبقا تفعلون كركا مسمى
زكه لا تفلح الصانع على حكاية الحال انا صبية اسحق انا لاهي الذين في بلادهم وقطرو
ما جاء في القاصلا والبلد لا على كبره فيه حاله قول من يقول ان كبره فيه حاله
ولكن لا يتصوره ومسمى له ان قالوا قلوبا غلف منها باغية خلقه يعطى
ما بحث بدوا لاهي قد سقا من الاغلف الذي لم يعطى وقيل صله غلف من
تحف والمعن انا عيسى الله لانعم على اوسع ولا موقول ان من تحف
انها من غير بل انهم حاله كرم ربما قالوا لمنا هنا خافت على القصة والذين
من قبول الحق ولكن الله خالفهم كرم فابطل استعدادهم وانما ناله ما يقول
فلا يبرك الله الله خلقه كما قالوا فاعده ولا يصايبهم ولا يعرفه فقولوا من
من يهر وهو في الله والاشياء عنك فقلنا لا يسمون قالوا فابطل قولهم وما فينا
التي انة في القليل وهو ما هم بعض الكتاب وقيل لا ادان الله العدم وما جازم
انهم عنده الله يعني الهان مصداق ما هم من كتابهم وقولنا بالنبس على الهان
ان كتاب عنده بالاصف وجواب ما لا يرى ولا عليه جازم ان كتابه ما لا
التي لا ينفذ الا على الاصل والاشياء على الاصل والاشياء على الاصل والاشياء على الاصل

۴۰

[illegible]

حين احضر جبار جيب على فاده لا فليح ما يدوم اي تبي سيما اذا علم انها سلمه لا سائر
فيلما ولي يفتوه ابدل يا فليت ابدل بهم من سويات انار كما لكه جبر عليه الصلح
والقران وتوفيق الليرة وما كانت اليد مختصة بالانسان الله الحق ونه بها عامة
صاحبه ومنها الكثرنا فنه عبر ما عن النفس بارة وعن الفقه اذ جرى وهذه الحرة
اختار باقيب وكان كما اخبركم لم يردوا واشتروا ان التبي ليس بالاعلى القدر
بل هو ان يقول ليت لدا ولو كانا لقلب لقالوا نعمنا وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
لو قتل المؤمن لقتل كل انسان بوقية فمات مكانه وما بقي يهودي على وجه الارض
والله علم بالظلم بعد بل لم يعبى على انهم ظالمون في دعوى ما يلزم ونفبه
عن هولهم وتبينهم احصوا لنا من على حيوة من وجد عقده الجاوي بحري علم مقودة
هم وامرهم وتبين حيوة لانه اريد من افرادها هي الحيوة المظلمة وله وقرى
بالام ومنا الذين انتم اقول على الحشر فكانه قال احصوا الناس ومن الذين
اشكروا اوله فزادهم بالذليل لانه فان حرمهم شرب اذا لم يروا الا الحيوة العاجلة
والنار في التفرع والتفرع فانما عازا حرمهم ومقرهم بالجرأة على حرمهم
دل ذلك على علمهم بالهم صابرون الى النار ويجوز ان يراودوا حرمهم الذين انتم
تحدثوا لانه لا ادر عليه وان يكون حرمهم في حد وقصفه لود احدهم
على الله الذي بالذين اشكروا الله لولا انهم قالوا عزمنا الله على ما يوجبون انهم يورد
احدكم وهو على اولين سائر لانه حرمهم على طويقة الاختلاف لولع الله
سنة حكمة لولا انهم ولو لم يثبت وكان اصله لواعر فاجرى على لقبه لقوله
لهم انك حلف بالله لم يفتن وما هو جرح حرم العذاب ان يجر الصبر لاجلهم

ولم يثبت

وان يعرف على وجهه اي وما احديهم من جرحهم انما يعرفوه وانما دل عليه ليس بان
بدل من سواهم وان يعرف من سواهم واصل من سواهم ليعلم سيرة وتبين شانه ليعلمه
ما يثبت وتبين من النحلة اذا انت ابدل الشون والقران حذر البخل والله بصره بالقران
فيما زعموا ان كان على الجبريل بل في فقه الله ما يرون سال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
عن النبي عليه السلام فقال جبريل فقال ذكر من كان عادوا لولوا وانما انما في من جبريل
ان بيت القدر يجره جبريل فنه من بيتنا من بيتنا فنه با بل علاما مسكيا ما خافه
فلما تم عده جبريل وقال ان كان انهم انهم بهلاككم فلا يهلك عليكم ولا فيم تسلمون فيل
وخلع عزمي الله انما من مل ليل يهودي وما شاعهم جبريل فقالوا ان ذكر عدونا يطلع
جبريل على امرنا وانما صاخب كل خضع وعذاب وميكيل صا حبل الخشب والدم وكان في
منزلهم من الله قالوا جبريل من من منة وسكابل من سائر وشهها عداة فقال
كانا كما تقول فليبا ابدل وين ولا انهم انهم من المجر وسكان عدوها على الله حرم
وجبريل هل سبقه بالوحي فقال عليه الصلح والسلام فقالوا انك ركب با عرق
بك انك وحش انما فاهوت قري من اربع من المسمومة جبريل كسبل عمن وانما
وجبريل لم يدره وجنه فانه ابن كثر وجبريل لم يجرش قوه عزمها بل كثر وجبريل
كسبل قراة الباقون فاولع في انشاد حويل ان بالام المارة وجبريل من جبريل
كسبل قري وضع حرمه بالقران وعضا وجده الله فانه لانه بالام المارة وجبريل
للقرآن والاضارة غير من كورين لعل فاما شانه كثره وقدرته وقدرته ليعلم من قوه
على تدينه فاما الله بالام المارة لوي ومحل لعم والحفظ كان حقه على كثره
على حكمة كلام الله كاذن ان في الاميرة باذن الله بامر وتبخره حال من فاعل زعمنا

لما بين بين يديهم وفيه للموتين احول من مفعوله والظلمه ان جوابه الذي فانه
والنبي من عادي منهم جبريل فقد طلع ريقه اللصاف او كثر ما معصيا لكتاب بمعاداة
ايامه لتوفيقه على بالوحي لا نزل كذا بمصد فكتب المقدسة فكتب الجواب وانهم
عليه صا عا ومن عاداه فالبس في عا لانه نزل عليك وقيل هذا وقت مثل فاجبت
عظما او فوجع ولي كما قال فاما من كان عد والله ولا بد من وسيله وجبريل لم يملك
فان الله عد والسا فزاد جدا وقالله مخافته عدا وعا داية القدر من جبريل
وصدركا لغيرها فنه لقوله الله وسيله احول ان يرضوه واو في المكان بالذي
لصفتها كانهما من جبريل فنه لتبينه على انما عداة الواحد على السور على الكفر
استجاب العداة من الله تعالى وان من عادي احديهم فكانه عادي الجمع اذ الموجب
تخبرهم وعادتهم في الحقيقة واحد كان الحاجر كانت جهما ووضع الظاهر موضع
للدلالة على انه عا عا دام لكريم وان عداة الميكير ما لم يلق وقرا نافع من كل
كسبة على ولوقه ولعقوب وعاصم بولوا تر حفص ميكال ميكال وقري ميكيل وميكيل
ولقد نزلنا اليك ايات بينت وما تكذب بها الا القوم الذين هم من الكفرة والظلم
اذ انتم في نزع من المكا دل على علمه كانه سحا ومن منة نزل في ابن صليون اخبر
قال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما جئت بشيء نفعه وما ابرأ ليل من اية فنبئت
او كلما عاهد واهلك الفقه لانه روالا وللعطف على من في تقديره او كثر بالادب
وكما عاهد وقرى يكون الواو على ان الله على الانبياء فنه قوله انما عاهد
وقري عاهد ولوقه وقري من منة تقصد واصل لانه الطرح كمن يذبحها
يسنى او فاقل فنه لان بعضهم من نقص بل انهم ليعلمون انهم عاهدوا بيمينهم انما لغير

القرآن

انما بالهم الا فاكول اوان من لم يثبت جبارا فيهم وسون به خفا وما جاورهم رسول
من عند الله فاما مذهبهم كسبل جبريل عليه الصلح والسلام فنه من الذين
اولوا الكسب كتب الله على الميكير انهم بالرسول المصدق لها كثر بها في مصدقته
ونزل ما فيها من جبريل الا انما بالرسول الميكير بالانث وتبين على الله عا داية
وهو انهم وراة طويقة من كورين لعل فاما شانه كثره وقدرته وقدرته ليعلم من قوه
الا فاكول انهم لا يعول انهم كتاب الله يبين علمهم ومن وكين بها لولا عداة
وا علم انه عادل بالابيين على ان جبريل وحل الله وحل الله في فقهه من كورين وقا موا
بحق فنه كسبل اهل الكتاب وبيم الميكير الميكير عليهم بقوله بل انهم لا يعول وقوته
جاءه وراة عموها وخطي حد وها نزع او شوا وبيم الميكير بقوله بل انهم لا يعول وقوته
لعمها بل انهم لا يعول ولكن نزل على جبريل وبيم الميكير وقوته من كورين وقا موا
حققة علمهم بالحق والحق عا داية وبيم الميكير الميكير عليهم بقوله بل انهم لا يعول وقوته
كتاب الله وانهم لا يعول الميكير الميكير انهم كتاب الله يبين علمهم ومن وكين بها لولا عداة
اي عاهد وتلو حكاية الميكير الميكير انهم كتاب الله يبين علمهم ومن وكين بها لولا عداة
وبلقولها لولا انهم وبيم الميكير الميكير انهم كتاب الله يبين علمهم ومن وكين بها لولا عداة
القيت وان ملكهم انهم لولا انهم وبيم الميكير الميكير انهم كتاب الله يبين علمهم ومن وكين بها لولا عداة
مكن يدين نزع من الميكير الميكير انهم كتاب الله يبين علمهم ومن وكين بها لولا عداة
ولكن انهم لا يعول ولكن نزل على جبريل وبيم الميكير وقوته من كورين وقا موا
يعول الميكير الميكير انهم كتاب الله يبين علمهم ومن وكين بها لولا عداة
في غصيلة بالحق الميكير الميكير انهم كتاب الله يبين علمهم ومن وكين بها لولا عداة



يؤمنون به فليكن لهم شهداء اذ حضر يعقوب الموت امره قطعه ومعنى الهى فيها
اي ما كنتم من حاضرين يعقوب الموت وقيل ليشه ما قال فليكن شهداء اي هو وبنوه
عليه او مصلية يحدوه هذه اكنتم غائبين او كنتم شهداء وقيل الخطيب
للمؤمنين والمؤمنات فليكن شهداء لاننا علمنا من الوحي وحي حوضي فليكن شهداء
ليشه بدل من اذ حضر ما بعد وبن من بعد اي في قبلي وفيه اذ لم يقرهم
على التوحيد والاسلام فليكن شهداء على انبياء الله من كل
ما يعرف من خصه لانه قد اذ من اذ اسلم عن نفسه فليكن شهداء وصيغه قبل ان
فقيهه او طيب قالوا بعد الحكم وله ابا ذلك ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء
وجوده الالهية ووجوب عبادته وعدا سمعيل من ابا يعقوب للاب والابن
كالاب عليه الصلوة والسلام ثم الرجل صوابه كما قال صلي الله عليه وسلم
البنان هذا بقية اباي وحيي الله ابيكم على جميع اباي وبنوكم قالوا وما تبين
اصولنا بينكم وقد بينا بالابن او بعدد ابراهيم وحده عطف بيان لهما وحده
بدل من اباي ابايكم لكونهم ابايكم با ابايكم با ابايكم با ابايكم با ابايكم با
ولقي النعم انا نبين لكم انما صلاتكم بعد ان اذ علموا فيهم ورواها فيهم
على الاختصاص ويحتمل ان يكون حال من فاعل فعله او منتهى فعله
اعتراضا نفي امرا قد خلت يعني ابراهيم ويعقوب وبنهما ولا لانه لا اصل
المقام في الجماعة لان العرف انما ما نسبت ولكم ان كنتم تكل على الله والمؤمنين
ان انتم ابراهيم لا ابراهيم انتفاعكم با عالمكم ولما تنفقون با تباكم كما قال الله
لا يا نبي الناس يا عالمهم وانتم ابراهيم با تباكم ولا تباكم كما قال الله

الانكار

لا تباكم ولا تباكم كما قال الله ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء
الغير ابايكم اهل كتاب ولولم يلقوا فيهم ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء
كولوا صوته وقاتل انصاره كولوا صوته فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل
ابراهيم اي بنوكم فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل
اي منتهى فعله فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل
الحق حال من المضاف والمضاف اليه فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء
احسانا وكان من المضاف والمضاف اليه فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء
وتم فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء
اينما ذكره في قوله لا تباكم ولا تباكم فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء
الابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل
لكنهم لما كانوا من بعد من بنوهم فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء
الابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل
عليه السلام ولا يباكم ولا تباكم فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء
وما اذ علموا فيهم ورواها فيهم ولا تباكم ولا تباكم فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل
الى موسى وعيسى فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل
جملة الذين من بعدهم وغير الذين من بعدهم فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء
من احدهم فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء
عام فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء
اسموا فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء

فانما يورد من مثله اذ لا تباكم ولا تباكم فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء
الابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل
طريقكم فان وجدتم المصنوع لا يقدرون ان يذكروا فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء
بنهما ولقي فان استلوا ابايكم فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل
شا هذين يعني ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل
او ابايكم فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل
تقولون نعم فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل
المخالفين في شق غوثكم لا تباكم فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل
لهم بالمعنى والنصرة على من انا واهلنا وهو المصير العلم اما من تباكم فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل
انه يجمع اقرانكم واهلنا وهو المصير العلم اما من تباكم فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل
ما بين ولهم ما يفتقرون وهو معانيهم عليه صفة الله اي صفاته
وهي فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل
حلية المصنوع او هدايته او شدة حاجته او طهر قلبه بالايان نظيره
ومناه صفة لا تباكم فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل
قد اتم تباكم فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل
في ما اصرتموه للعبودية ولقولهم هو طهر قلبه بالايان نظيره
وصفا على انه مصدق قوله انا وقيل على الخراف وقيل على البديل
من ما ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل
عابن ولا تباكم فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل

دعوى

دخل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل
على الفعل او تباكم فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل
فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل
ان اهل الكتاب قالوا لا تباكم فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل
ولا خصا من به يقررون فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل
ونكم عالمكم فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل
وتبكت فانكم امثالهم ابايكم فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل
با فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل
لكن اعداءكم فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل
فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل
يعقوب واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل
وعلى قوله ابن عامر وحرة ولكل ما جعلت ابايكم فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل
في انها جنتا يعني ابي الامم من اوتوا الحاجة اولادها اليهودية والنصرانية
على الانبياء فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل
ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا واختم عليه بقوله وما نزلت التوراة
والانجيل الا من بعد وهو امة المصطفون عليهم انا في الدين وقيل
ومن اظلم منكم فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل فليكن شهداء ابراهيم واسماعيل
والبره عن اليهودية والنصرانية والمذبي لا احد اطهر من اهل الكتاب
لانهم كفروا هذه الشهادة او ما لو كفروا بالشهادة وفيرفعون بكم ابراهيم

